

# **THE BOOK WAS DRENCHED**

TIGHT BINDING BOOK





OUP—851—5-8-74—15,000.

**OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY**

Call No.

ع.  
9.9

Accession No.

A 497

Author

عبدقی حسن خان

Title

لقطة العجلان

This book should be returned on or before the date last marked below.

---

## ﴿ فهرسة كتاب لقطه المجالان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم \* الماجد الاصيل الاكرم \* حضرة \*  
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

### صحيفة

٠٠٢	المقدمة
٠١٢	ذكر السنة التسمية وانعمرية
٠١٤	ذكر الايام
٠١٦	ذكر اسابيع الايام
٠٢٤	التاريخ من الهجرة النبوية
٠٢٨	ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن معنى الجفر
٠٣٧	ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقيها
٠٦٠	ذكر ارام العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم
٠٧٢	ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
٠٨٢	ظهور طبقة الكيانين
٠٨٦	ذكر خراب بيت المقدس
٠٩٣	انتباه اصحاب الكهف من نومهم
٠٩٧	ذكر فراعنة مصر
٠٩٩	ذكر الامم
١٢٣	ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الاية والحرب
١٢٥	ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٢٦	ذكر تاريخ الهجرة النبوية
٥	التواريخ القديمة

مصحفة	
١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣٤	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهيئة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من الاقاليم والنهرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسعين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه واللماع لما يرض المؤرخين من المفاد والاهام و ذكر شئ من اسبابها

### ﴿ فهرسة كتاب خيشة الاكوان ﴾

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	القسم الثاني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الخال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجمة الاشعري وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم بجملة مرسله



ذكر طرق تعدد الفرق الاسلامية	٢٨٥
ذكر اول شبهة وقعت في الخلقة ومن مصدرها في الاول	٢٨٧
ومن مظهرها في الآخر	
ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انتشعها ومن	٢٩١
مصدرها ومن مظهرها	
ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية والمسائل	٣٠٤
الاجتهادية	
الخارجون عن الملة الحنيفية والشرعية الاسلامية	٣١٢



# لَقَطْنَا الْعَجَلَانَ

فَمَا بَقِيَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةٌ لِإِنْسَانٍ

---

﴿ وَفِي آخِرِهَا ﴾

﴿ خِيَّةُ الْاَكْوَانِ فِي افْتِرَاقِ الْاُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْاَدْيَانِ ﴾

---

## تَأَلِيفُ

- \* المولى الاصيل \* الملك الجليل \* صاحب السيف والقلم \* والحكم
- \* والحكم \* نادرة الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محيى العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهندية \* السيد \*
- \* السند الملك النواب محمد صديق حسن خان \*
- \* بهادر ملك مملكة بهوبان \*
- \* اطال الله عمره وخالد \*
- \* ذكره وفخره \*

---

﴿ طبع في مطبعة الجواب الكائنة امام الباب العالى ﴾



﴿ لقطة المجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي كان ولم يكن معه شيء من الاكوان \* فخلق الارض  
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان \* ثم  
حكم على الكل بالقضاء وقال في الكتاب وكل من عليها فان \* وسبقناهم  
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التي انطق بها الحديث واثبتها القرآن \*  
والصلوة والسلام على مصطفى محمد عبده ورسوله الذي بعثه الى الخلق  
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين  
لهم باحسن \* وبعد ﴾ فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما ياتي بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع الاحوال الدنيوية والامور الدينية واكمل امة من اتم البشر تاريخ تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمته تتفرد به دون غيرها من بقية الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كيفيته وسياقة التاريخ منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق واحوال القرون السالفة فانه مختلط بتزويرات واساطير بعد العهد ويجز المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى \* الم بأنكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \* وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب التسابون وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي طالب انا انسب الناس قال انتك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت قوله \* عادا وثمود واصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا \* قال انا انسب ذلك الكثير قال ارايت قوله \* والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \* فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يبلغنا خبرهم اصلا ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد به كتاب انزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرفة تبديل او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ  
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف  
 البلخي في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق  
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب  
 الخراج تاريخ كل شيء آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ  
 قومه اي اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته  
 تاريخا اللغة الاولى لقيم والثانية لقيس ولكل اهل علم تاريخ فكانت  
 الامم تورخ اولا بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه  
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت بخت نصر وارخت ببغلبس  
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم بالظنين ثم بدقلطيانوس وبه  
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ  
 زجرجر فهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع  
 ذكرها فاما تاريخ الخليفة فـ ويقال له ابتداء كون النسل  
 وبعضهم يقول بدء التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى  
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس  
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور  
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعهم قال ان الماضي من الدنيا  
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست  
 واول تاريخ الاسكندر ثلثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخمسون سنة واذا  
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجعنا  
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد  
 منه الى الاسكندر ثلثة آلاف وثلثمائة واربع وخمسين سنة فاذا لم يتفق  
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق  
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبايع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الازن فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضي من آدم الى الاسكندر ثلاثة آلاف واربعمائة وثمان واربعمائة سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا يعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما فى التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الف وستمائة وستا وخسين سنة وعند النصارى فى انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخليط وتزعم النصارى ان تورات السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجالبة له وهذا الاختلاف بيمينه بين النصارى ايضا فى الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ مجموعة فى مصحف واحد احدها انجيل متى والثانى لمارقوس والثالث للوقا والرابع ليوحنا قد الف كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوته فى بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى فى صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب بزعمهم وفى نسبه ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بمضه هذه الاناجيل ولاصحاب مائى انجيل على حدة يخالف

مأ عليه النصارى من اوله الى آخره ويرعون انه هو الصحيح وما عداه باطل واهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم يتكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قدرأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل فى تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا مختلفون فى ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الف سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشا بن ائرى منهم المنصور والمأمون فى كتاب القرائات اول قران وقع بين زحل والمشتري فى بدء التحرك يعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضى خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من انف المريح فوقع القران فى برج الثور من المثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالثى سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان فى الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرائات هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن فى بدء التحرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان القان واربعمائة وثلاث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال وفى كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان فى بدء التحرك وهذا القول اعرك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده او هن من بيت العنكبوت فاطرحه وقيل كان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائه وخمس وثلاثون سنة وقبل كانت بينهما مدة القين ومائتين وست وخمسين سنة وقبل الفان وثمانون سنة واما تاريخ الطوفان فانه يلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعمائه واثنين وتسعين سنة وعند النصارى بينهما الفا سنة وتسعمائة وثمان وثلاثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية ينكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكماؤهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كالمهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قبل كونه بمائه واحدى وثلثين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والقرية فوجد ذلك باصفهان فامر بتجليد العلوم ودفنها فيها في اسلم المواضع وبشهد لهذا ما وجد بعد الثلاثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينته اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مملوءة اعدالا عدة كثيرة قد ملئت من لحاء الشجر التى تلبس بها القسي وتسمى « التور » مكتوبة بكتابة لم يدر احد ما هى واما المنجمون فانهم صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمشتري التى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيون مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينة استقرت على الجودي وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائه وثمانية ايام واعتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر  
الاول الف سنة وستمائة واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين  
الاسكندر اربعمائة وست وثلثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر  
اوساط الكواكب في زيجته وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب  
في آخر برج الحوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين  
تاريخ الاسكندر قدر الف سنة وسبعمائة وتسعين سنة مكبوسة  
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول  
المحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة  
الف يوم وتسعة وخسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلاثة وسبعون  
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلثة آلاف سنة وسبعمائة  
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما  
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان  
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجملة المذكورة وخرجت له المدة التى تسمى  
ادوار الكواكب وهى برزخهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية  
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية  
حكم بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد  
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم <sup>لله</sup> واما تاريخ  
بخت نصر <sup>عليه السلام</sup> فانه على سنى القبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع  
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قانليس واول ادواره فى سنة ثمانى  
عشرة واربعمائة لبخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية  
وكان قانليس من جملة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو  
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب  
بيت المقدس بمائة وثلثمائة واربعين سنة وهو اسم فارسى اصله بخت برسى  
ومعناه كثير البكاء والانيون ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تغبير عطار

وهو ينطق وذلك لاجنبه عن الحكمة وتغريب اهلها ثم عرب فقبل بخت  
 نصر ✠ واما تاريخ فيلبس ✠ فانه على سنى القبط وكثرا ما يستعمل  
 هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء  
 فان القائم بعد البناء هو فيلبس فسواء كان من موت الاول او من قيام  
 الآخر فان الحيلة المؤرخة هي كالفصل المشترك بينهما وفيلبس هذا  
 هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين  
 وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم  
✠ واما تاريخ الاسكندر ✠ فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر  
 الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب  
 والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الريحان محمد بن احمد البيروني تاريخ  
 الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بنى القرنين على سنى الروم وعليه  
 عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة  
 اقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود  
 وموسى عليهما السلام والتحول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه  
 واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان علموه من السنة السادسة  
 والعشرين لميلاده وهو اول وقت تحركه لتوا الف سنة من لدن  
 موسى عليه السلام وقوا متصمين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل  
 اليونانيون وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب  
 واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافق اليوم  
 الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان  
 يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم ليلة ومبادئ الشهور  
 ترجع الى عدد واحد له نظم يجرى عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا  
 يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعبدها ايام كل شهر منها تشرين  
 الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون



يوما كانون الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار  
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما  
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون  
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية  
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد  
 ايام سنتهم ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة  
 ثلاثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا  
 الربع في كل سنة ليقرب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية  
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر  
 واوان الزرع ونفاح التجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير  
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك  
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم  
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن  
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث  
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما وبين يوم الجمعة  
 اول يوم من الطوفان الفاسفة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة  
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ  
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية  
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احد بن علي في كتاب الفلاحة النبوية ان شهورهم  
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ﴿ قف ﴾ التحقيق عند  
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال ويسأؤنك عن  
 ذي القرنين الآيات عربى قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب  
 بن ذى مراد بن الحارث الراس بن الهمال ذى سد بن عاد بن دلدار  
 فحشد بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك جبر وهم العرب

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكان ذو القرنين تبعا متوجا ولما  
 ولى الملك تيجر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر  
 بن فيلبس هو ذو القرنين الذى بنى السد فان افضلة ذو عريضة وذو القرنين  
 من القاب العرب ملوك اليمن وذلك رومى يونانى \* قال ابو جعفر الطبرى  
 وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحك فى قول عامة اهل الكتاب  
 الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام \* وقيل انه كان على مقدمة  
 ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام \* وقال  
 آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون \* وقال عبد الملك بن هشام  
 فى كتاب التيجان فى معرفة ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين  
 اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومغاربها  
 وارتى من كل شئ سيفا كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج  
 وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يونانى ويعرف بالمقدونى  
 ويقال المقدونى وسئل ابن عباس عن ذى القرنين ممن كان فقال من  
 جبر قيل له فالاسكندر قال كان روميا حكيمسا بنى على البهرى افرقية  
 متارا ولخذ ارض رومه واتى بحر الغرب واكثر من عمل المصانع والمدن  
 وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من  
 حمير والاسكندر كان رجلا من يونان من ولد عيصو بن اسحق بن ابراهيم  
 ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطاليس \*  
 وقال الرازى فى التفسير ومما يعترض به على من قال ان الاسكندر  
 هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطاليس بامره ياتر وينهيه يقتل  
 واعتقاد ارسطاطاليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتل نبى بامر كافر  
 فى هذا اشكال \* وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه  
 آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلا ينسب  
 رجلا يا ذا القرنين قال افترقتم من اسماء الانبياء فارفعتم الى اسماء  
 الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى \* قلت \* وفى

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في «فتح البيان في مقاصد القرآن» تفسيرى في اربعة مجلدات \* واما تاريخ اغسطس \* فانه لا يعرف اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القيصرة ومعنى قيصر بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما جلت به امه ماتت في المخاض فشق بطنها حتى اخرج منه فقيل قيصر وبه يلقب من بعده من ملوك الروم ويزعم النصارى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنين من ملكه وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجيئ تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه \* واما تاريخ الطينس \* فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه المعروف «بالجسطى» لاول ملكه على الروم وسنوهذا التاريخ رومية

### ﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هى عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة الاربعة التى هى «الربيع» و«الصيف» و«الخريف» و«الشتاء» وتحوز طوائفها الاربعة وتنتهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى عشرة عودة واقل من نصف عودة ويسنهل اثنتى عشرة مرة فجعلت المدة التى فيها عودات القمر الاثنا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على جهة الاصطلاح واسقط الكمر الذى هو واحد عشر يوما بالتقريب فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه الارض من الامم اخذوا تواريخ سنينهم من مسير الشمس والقمر فلاخذون بسير الشمس خمس ام اليونانيون والسريانيون والقط والروم والفرس والآخذون بسير القمر خمس ام هم العرب واليهود والنصارى والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا  
بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب  
وصيروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع  
سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كيسة » لانكباس  
الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع  
حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة  
وستين سنة ثم يكبسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول  
تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية \* واما الفرس فانهم  
جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كبس حتى  
اجتمع لهم من ربح اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن  
خمس الساعة الذي ينبع ربح اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر  
التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتنى اثرهم في هذا اهل  
خوارزم القدماء والصغد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك  
البشداوية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا يحذفونها يعملون السنة ثلثمائة  
وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء وكانوا يكبسون  
السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كيسة وكل مائة وعشرين سنة  
بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا  
يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة \* واما قدماء القبط واهل فارس  
في الاسلام واهل خوارزم والصغد فتركوا الكسور اعني الربع وما يتبعه  
اصلا \* واما العبرانيون وجبع بنى اسرائيل والصابئون والحريثيون فانهم  
اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم  
وصيامهم على حسب قرى وتكون مع ذلك حافظة لاوقاتها من السنة  
فكبسوا كل تسع عشرة سنة قرية بسنة اشهر وواقفهم النصارى في  
صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفهم

في الشهور الى مذهب الروم والسرانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قلس وهو البحر الغزير وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد قيس وآخر من فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكبس من اليهود قبل مجئ دين الاسلام بنحو مائى سنة وكانوا يكسبون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتزل الله تعالى انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلون ما حرم الله ويحرمونه اما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين \* فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسي وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها \* واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الالهة في شهورهم ويكسبون كل تسعمائة سنة وسبعين يوما بشهر قرى ويعملون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين ويسمون السنة الكبيسة \* بذمات \* فهذه اراء الخليفة في السنة

### ﴿ ذكر الايام ﴾

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكلى الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فجعله العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على مسير القمر واوائلها مقيدة بروية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصار النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قواهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياء لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والماء الجاري لا يقبل عفونة كالاصكد واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالأقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصات مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصات واستحكمت افسدت وذلك كالزلزل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب التنجيم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتدأ باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر يار از انساء وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فاليوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخبط الاسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار \* وعورض بان الآية انما فيها بيان طرق الصوم لان تعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فتقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن يتسارخ الشهداء وسميه بعضهم تاريخ دقلطيانوس وهو أحد ملوك الروم المعروفين بالقياصرة ملك في منتصف سنة خمس وتسعين وخسمائة من سنى الاسكندر وكانت ايامه شتعة قتل فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثمائة وثمان وثلثون سنة قرية وتسعة وثلثون يوما وجعلوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلاثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعنا وتعرف اليوم بايام النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا كان في السنة الرابعة جعلوا النسي ستة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين متواليات كل سنة ثلثمائة وخمسة وستون يوما والرابعة يصير عددها ثلثمائة وستة وستين يوما ويرجع حكم سنتهم الى حكم سنه اليونانيين بان تصير سنتهم الوسطى ثلثمائة وخمسة وستين يوما ورابع يوم الا ان الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنة كان كبس اليونانيين في السنة الساخلة واسماء شهور القبط «توت» «باه» «هاتور» «كيهك» «طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بشنش» «بودنه» «ايب» «مسرى» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلاثون يوما واذا كانت عدة شهر مسرى وهو الشهر الثاني عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وعلموا التوروز اول يوم من شهر توت

### ﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصفد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربى من

الارض لاسيما اهل الشام وما حواله من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبتة العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انشتر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل نحوهم الى اليمن ببابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وازل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فتعرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغشطش بن بوحس فاراد ان يحلهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ايذا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم حلهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والاعداد الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت يودنى اتور سواق طوبى ماكير فامينوت برموتى ماجون ياونى افيعى ايقا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التى هي اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى **كبيك** **كياك** ويقول في برمهات برمهوت وفى بشنس بشاش وفى



مصرى ماسورى ومن الناس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام  
 التمسى ومنهم من يسميها « ابو عتنا » ومعنى ذلك الشهر الصغير  
 وهى كما تقدم تلحق فى آخر مسرى وفيه يزداد اليوم الكبيس فيكون  
 سنة ايام حينئذ ويسمون السنة الكبيسة النقط ومعناه العلامة من  
 خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنن نوح وشيث وادم منذ  
 ابتداء العالم وانها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى بنى اسرائيل  
 من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة  
 الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون  
 نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت  
 عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بامثتين وثمانية ايام اولها يوم  
 الثلاثاء وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد  
 وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى  
 برمهات وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان غرود بن كنعان  
 بن حام بن نوح فمربابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصرام بن حام  
 بن نوح عليه السلام متش فبنى منف بمصر على النيل وسمها باسم  
 جده مصرام وهو ثانى ملك ملك على الارض وهذان الملكان استعمالا  
 تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستق بسنتهم من جاء بعدهم حتى  
 تغيرت كما تقدم \* قال القريرى فى الخطط « فى ذكر تحويل السنة الخراجية  
 القبطية الى السنة الهلالية العربية » انى قد استخرجت حساب السنين  
 الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب  
 التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف  
 استخراجى وهوان الله تعالى قال فى سورة الكهف « ولبثوا فى كهفهم  
 ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى  
 قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلما بكلام  
 العرب وما تعرفه من الحساب فعنى هذا التسع ان الثلثمائة كانت شمسية

بحساب الحجم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثمانية  
القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة \* اما تاريخ العرب \*  
فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور  
السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت  
العرب العاربة تسميها « ناتي » و « نقي » و « طليق » و « اسخ »  
و « انخ » و « حلك » و « كسخ » و « زاهر » و « نوط »  
و « حرف » و « يغش » فنانق هو المحرم و نقي هو « صفر »  
وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثود » تسميها  
« موجب » و « موجر » و « مورد » و « ملزم » و « مصدر »  
و « هور » و « هوبل » و « موها » و « ديمر » و « دابر »  
و « حبل » و « مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم  
كانوا يبدأون بالشهور من ديمر وهو شهر رمضان فيكون اول  
شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي  
« موثر » و « ناجر » و « خوان » و « صوان » و « حنم »  
و « زبا » و « الاصم » و « عادل » و « باق » و « واغل » و « هواح »  
و « برك » ومعنى المؤثر انه ياتر بكل شيء مما تأتي به السنة من اقصيتها  
وناجر من البحر وهو شدة الحر وخوان فعال من الحيانة وصوان  
بكسر الصاد وضما فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة  
المتكاثفة سمي بذلك لكثر القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان  
الزبا وبعد الزبا باثة وبعد باثة الاصم ثم واغل وياطل وعادل ورنه  
وبرك فالباث من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل  
بذلك فقيل « العجب كل العجب بين جاني ورجب » وكانوا  
يستجلون فيه ويتوخون بلوغ الثار وانفارات قبل رجب فانه شهر  
حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع  
فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

لأنه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم  
الخمر لأن الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر  
سمى به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال  
وأما العادل فهو من العدل لأنه من أشهر الحج وكانوا يشتغلون  
فيه عن الباطل وأما الزبا فلان الازمام كانت تذب فيه لقرب الحر  
وأما برك فهو لبروك الأبل إذا حضرت النحر وقد روى أنهم كانوا  
يسمون المحرم مؤتم وصفر ناجر وبيع الأول نصار وبيع الآخر خوان  
وجادى الأولى ختن وجادى الأخرى الزنة ورجب الأصم وهو  
شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتغير  
أهالها وكان يامن بعضهم بهضا فيه ويخرجون إلى الأسفار ولا يخافون  
وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو  
الحجة برك وغسال فيه أيضا أبروك وكانوا يسمونه الميمون \* ثم سمى  
العرب أشهرها بالمحرم وصفر وبيع الأول وبيع الآخر وجادى  
الأولى وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو  
القعدة وذو الحجة واشتقوا أسماءها من أمور اتفق وقوعها عند  
تسميتها فالمحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه  
بيوتهم لخروجهم إلى الفزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا  
جادى كانا يجمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان  
يشعب فيه القتال ورمضان من الرضاء لأنه كان يأتي فيه القبط  
وشوال تشيل فيه الأبل أذنانها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو  
الحجة لأنه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق أسماء شهور الجاهلية  
أولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك ان بين التسميتين زمانا طويلا فان صفر  
في أحدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت  
واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب أولا تستعمل هذه الشهور على  
نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لها

دراية بمرعاة حساب حركات الثيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ  
الشهور لرؤية الاهلة وجمعت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل  
هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعني ثلثين يوما وربما كان  
ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة  
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها  
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنة كلها وهو ابدا عاشر  
ذى الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى  
موسم الحج تفرقت العرب طالبة اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا  
على ذلك دهرا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاجبوا ان  
يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم  
والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطيب  
الازمنة واخصبها فعملوا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا  
يثرب من عهد شمويل نبي بني اسرائيل وعلموا النسي قبل الهجرة  
بنحو مائتي سنة وكان الذي يلي النسي يقال له «القمس» يعني الشريف  
\* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقيل القمس هو عدي بن  
زيد وقيل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة  
وانه قال ارى شهور الاهلة ثلثائة واربعة وخسين يوما وارى شهور  
العجم ثلثائة وخمسة وستين يوما فبيتنا وبينهم احد عشر يوما ففي  
كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت  
ثلث سنين قدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم  
وكانت العرب اذا حجبت قلعت الابل الثعال والبستها الجلال واشعرتها  
فلا يتعرض لها احد الاختم وكان النسي في بني كنانة ثم في بني ثعلبة  
بن مالك بن كنانة وكان الذي يلي ذلك منهم ابو ثمامة المالكى ثم من  
بني فقيم وبني فقيم هم النساء وهو منسى الشهور وكان يقوم على باب  
الكعبة فيقول ان اكلتكم العرب قد انسا صفر الاول وكان يحله

حاما ويحرمه عاما وكان اتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم  
 وتميم وآخر النساء جنادة بن صوف بن امية بن قلع بن عباد بن حذيفة  
 بن عبد بن فقيم وقيل القلس هو حذيفة بن عبد بن فقيم بن عدى  
 بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم ثوارث ذلك  
 منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذى قام عليه الاسلام ابو ثمامة  
 جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجاجها اجتمعت اليه فاحل لهم  
 من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرما ما حرم وكان اذا اراد  
 ان ينسئ منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فخرموا  
 لبواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقتل  
 اللهم انى لا اجاب ولا اعاب فى امرى والامر لما قضيت اللهم انى  
 قد احللت دماء المحلين من طي وخشم فاقتلوهم حيث تقتضونهم  
 اى ظفرتم بهم اللهم انى قد احللت احد الصفرين الصفر الاول  
 وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخشم لانهم كانوا  
 يعدون على الناس فى الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول  
 من انسأ سربر بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلس  
 واسمه عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسئ فى ولده  
 وكان آخرهم ابو ثمامة جنادة وقيل صوف بن امية بن قلع عن ابيه  
 امية بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد ابيه عباد بن حذيفة عن جد  
 جده حذيفة بن عبد بن فقيم وكان يقال لحذيفة القلس وهو اول من  
 انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان  
 بعد صوف المذكور ولده ابو ثمامة جنادة بن صوف وعليه قام  
 الاسلام وكان ابعدهم ذكرا واطولهم امدا يقال انه انسأ اربعين  
 سنة واهم يقول عير بن قيس جذل الطعان يقهر

- \* واى الناس لم يسبق بوتر \* واى الناس لم يعك لجاما \*
- \* السنن الناسئين على معد \* شهور الحل نجعلها حراما \*

## ﴿ وقال آخر ﴾

\* انزع من قديم بن مالك \* لعمرى لقد غيرت ما كنت اعلم \*  
 \* لهم ناسي يمشون تحت لوائه \* يحل اذا شاء الشهور ويحرم \*  
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قرية بتسعة  
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا تتأخر  
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمى صفر  
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان  
 النسي الثاني بصفر فسمى الذي كان يتلوه بصفر ايضا وكذلك  
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فأعادوا فعلهم  
 الاول وكأذوا يعدون ادوار النسي ويحددون بها الازمنة فيقولون  
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر  
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع  
 من كسور سنة الشمس بقيه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذي  
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل  
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت نوبة النسي بلغت  
 شعبان فسمى محرما وشهر رمضان صفر \* وقيل ان الناسي الاول  
 نسا المحرم وجهه كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول  
 وكذا بقيه الشهور فوقع لهم في تلك السنة عاشر المحرم وجعل تلك  
 السنة ثالثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فخصي  
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع  
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة عاشر ذي القعدة  
 وهي السنة التي حج فيها ابو بكر الصديق رضي الله عنه بالناسي ثم  
 حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج  
 فيها عاشر ذي الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك  
 قال صلى الله عليه وسلم في حجة هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع وازل  
الله تعالى ابطال النسيء بقوله تعالى \* انما النسيء زيادة في الكفر  
يضل به الذين كفروا يحلون ما حرم الله ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما  
حرم الله فيحللوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم \* فبطل ما احدثته  
الجاهلية من النسيء واستمر وقوع الحج والصوم برؤية الالهة  
وهو الحمد

\* ثم انقضت تلك السنون واهلها \* فكانها وكتاتهم احلام \*  
وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قديرات فما كانت تؤرخ  
به ان كنانة ارخت من موت كعب بن اوى حتى كان عام الفيل فارخوا  
به وهو عام مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بين كعب بن اوى والفيل  
خمسائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة  
ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم  
عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكان تسع سنين  
ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة سنين  
ثم وقع

### ﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس  
فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم  
هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن  
سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثة  
ولامن وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة \* وعن ابن عباس قال  
كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة  
وقال قرة بن خالد عن محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال جاء من

الذين فقال لعمر اما تؤرخون تكبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلى ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك محله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الآتى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ماء روز» معناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرم من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلى فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلى بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلى وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام ❀ وابتداء تاريخ الهجرة ❀ يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبيته وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبيته وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومي بن فيليب تسعمائة واحد وستمائة سنة واربعة وخمسون



يوما تكون من السنين التسمية. تسعمائة واثنان وثلثون سنة  
ومائتان وتسعة وعشرون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما  
وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة  
وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال الممر من الثلثة الهوائية  
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائية التي  
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام ستة آلاف وثلثمائة وخمس  
واربعين سنة وثلثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول  
الواقع في بدء التحرك يعني خلق آدم عليه السلام واذ القران من هذه  
الثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران  
الله الاسلامي قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله  
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول  
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخسون سنة  
وثلثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان  
الى وقت قران الله ثلثة آلاف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وستة  
اشهر واربعة عشر يوما وزعمت اليهود ان من آدم عليه السلام  
الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة وثلثة اشهر  
وزعمت النصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعمائة وتسعين سنة  
وثلثة اشهر وزعمت المجوس اعنى الفرس ان بينهما اربعة آلاف ومائة  
واثنين وعشرين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما \* وقد عرفت  
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة  
واربعة وخسون يوما وخمس وسدس يوم وجب الاحكام الشرعية  
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان  
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره  
المقرئ في ذكر القاهرة وخلفائها \* ثم لما احتاج منجموا الاسلام  
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الالهة وسمت القبلة وغير ذلك

بنوا ازياجهم على التاريخ العربى وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالحرم اقتداء بالصحابه رضى الله عنهم فجعلوا المحرم ثلاثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلاثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلاثين يوما وجادى الآخر تسعة وعشرين يوما ورجب ثلاثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلاثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلاثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس وسدس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر أكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة فى تلك السنة ثلاثين يوما ويسمون تلك السنة كبسة ويصير عددها ثلاثمائة وخمسة وخسين يوما ويجتمع فى كل ثلاثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسيأتى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى **و** واما تاريخ الفرس **و** ويعرف ايضا بتاريخ يزجرد فانه من ابتداء تلك يزجرد بن شهر يار بن كسرى ابرويز ارخ به الفرس من اجل ان يزجرد قام فى المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والمتقلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله تمزق ملكهم **و** اول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلاثمائة وثمانية وثلاثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة آراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد العجم وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهران » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلاثين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار سموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم ﴿ واما تاريخ الهند ﴾ ويقال له في  
لسانهم « سبت واساكا » فهذه اسماء شهورهم « جيت » « يساكهه »  
« جييه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كالك »  
« اكهن » « بوس » « ماكهه » « بهاكن » وينسب هذا  
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على  
السنين الشمسية كفعل غيرهم من العجم ﴿ واما تاريخ البريطانية ﴾  
وهي النصراني ملوك الهند اليوم فهو على سني الروم كما تقدم وهذه  
اسماء شهورهم الاثني عشر على لغتهم « جنپوري » « فبروري » « مارچ »  
« اپريل » « ماي » « جون » « جولاي » « اگست » « سبتمبر »  
« اكتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهي ابريل  
وجون وسبتمبر ونوفمبر ثلاثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا  
فبروري احدى وثلاثون يوما واما فبروري فهو ثمانية وعشرون  
يوما ويجعلونه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة  
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم  
والله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾

﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى عواقب امورهم وعلم  
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كمعرفة  
ما بقى من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة  
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوفون الى  
الوقوف على ذلك في المنام والاخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل  
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد في المدن صنفا من الناس

يتحلون المعاش من ذلك لعلهم يحرص الناس عليه فيقفون اهلهم في  
الطرق والداكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه ففسدو عليهم وروح  
نسوان المدينة وصبياتها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب  
امرهم في الكسب والجاه والمال والمعاشر والعداوة وامثال ذلك ما بين  
خط في الرمل ويسمونه التجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب  
ونظرا في المرايا والمياه ويسمونه ضارب المثل وهو من المنكرات الفاشية  
في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر محجوبون عن  
التيب الا من اطلعه الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعتنى  
بذلك وينطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية  
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم  
او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما  
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها  
والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثنان وكان في العرب الكهان  
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك  
والدولة كما وقع لشق في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن  
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة  
لاعجب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيج رؤيا الموبدان حين بعث اليه  
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في  
جيل البربر كهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال  
من غرة وله كلات حدنانية على طريقة الشعر بطايتهم وفيها حسدان  
كثير ومعلمه فيما يكون لثانة من الملك والدولة بالمغرب وهي متداولة  
بين اهل الجليل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقصد يزعم  
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله  
اعلم وقد يستند الجليل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لبني  
اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يضرهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتمد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مسلمة بن اسرائيل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم بالكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واعقابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اولى الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معقدهم في ذلك كلام المنجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرائن وفي المواليد والمسائل وسائر الامور الخاصة من الطوالع لها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويرجعون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده \* فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد الجعلي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سبق لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظاره من رجالاتهم على طريق الكرامة والكشف الذي يقع لثالهم من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون الجعلي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطلته من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصححها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم قدصيح كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد من مضر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فاطنك بهم علما ودينا وآثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لقروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيدين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبدالله الشيعي لعبدالله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامرهم بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبدالله لما بنى المهديّة بعد استئصال دولتهم بافريقية قال بنيتها ليعصم بها الفواطم ساعة من نهار واراها موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن مثني موقفه حتى جاءه الخبر ببلوغه الى المكان الذي عينه جده عبيدالله فايقن بالظفر ويرز من البلد فهرمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المنجمون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام الجومية اما في الامور العسامة مثل الملك والدول في القرائات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقرنان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك الثلاثة من الثلاث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في الثلاثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوي بوجه الثلاثة في ستين سنة ثم يعود فيستوي بها في ستين سنة ثم يعود ثلاثة ثم رابعة فيستوي في الثلاثة بثنتي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على اثلاث الايمن وينقل من

المثلثة الى المثلثة التى تليها احدى البرج الذى يلى البرج الاخير من القران الذى قبله فى المثلثة وهذا القران الذى هو قران العلويين ينقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين فى درجة واحدة من الفلك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين فى كل مثلثة اثنتى عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين فى درجة برج وبعد عشرين سنة يفتزان فى برج آخر على تثلثه الايمن فى مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران فى اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الزاوية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل فى تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المنغلين والطلالين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمرانها يقع اثناء هذه القرائات قران النحسين فى برج السرطان فى كل ثلاثين سنة مرة ويسمى الرابع وبرز السرطان هو طالع العالم وفيه وبال زحل وهبوط المريج فتحطم دلالة هذا القران فى الفتن والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة العساكر وعصيان الجند والوباء والفتح ويدوم ذلك او ينتهى على قدر السعادة والتخوسة فى وقت قرانها على قدر تفسير الدليل فيه قال جراس بن احمد الحاسب فى الكتاب الذى الفه لنظام الملك ورجوع المريج الى القرب له اثر عظيم فى الملة الاسلامية لانه كان دليلها فالولد النبوى كان عند قران

العلويين ببرج العقرب فلما رجع هناك حدث التشويش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهزم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام \* قال ابو معشر في « كتاب القرائن » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك ببرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقى من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب الجدمشترى وسباقى قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الملكة \* قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشترى وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانائة ليزدجرد وبعدها الى برج العقرب حيث كان قران الملكة سنة ثلث وخسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الملكة قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانائة ولم يستوف الكلام على ذلك \* واما مستند التجميعين في دولة علي الخصوص فمن القران الاوسط وهياة الفلك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث



الدولة وجهاتها من العمران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم واسمائهم واعمارهم وتحملهم وادبياتهم وعواثدهم وحروبهم كما ذكر ابو معشر في كتابه في القرانات وقد توجد هذه الدلالة من القران الاصفر اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد ان كلام في الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمأمون وضع في القرانات الكائنة في الملة كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان دولة بني العباس وانها نهايته و اشار الى انقراضها والحادثة على بغداد انها تقع في اتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون انقراض الملة ولم تقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايها من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك التتر في دجله عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء وقد وقع بالقرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير والظاهر انه وضع لبني عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك الموحيدين فيد على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثه وكذب ما بعده وكان في دولة بني العباس من بعد الكندي منجمون وكتب في الحديثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد ايام ابيه فجتتهما جوف الليل فاذا عندهما كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مدة المهدي فيه عشر سنين فقلت هذا الكتاب لا ينبغي على المهدي وقد مضى من دولته ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيم اليه نفسه قالوا الحيلة فاستدعيت عتبة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كنت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوما ومثورا  
ورجزا ماشاء الله ان يكتبوه بأيدي الناس منفردة كثير منها وتسمى  
« الملاح » وبعضها في حدثان الملة على العموم وبعضها في دولة على  
الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها  
اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فن هذه الملاح  
بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الزاه وهي متداولة  
بين الناس وتحسب العامة اذها من الحدثان العام فيطلقون الكثير  
منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعته من شيوخنا اذها مخصوصة  
بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلاءهم على  
سبتة من يد موالى بني جود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاح  
يبد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعة اولها

\* طربت وما ذاك منى طرب \* وقد بطرب الغائب المغضب \*

قريبا من خمسمائة بيت اوالف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة  
الموحدين و اشار فيها الى الفاطمي وغيره والظاهر انهما مصنوعة  
ومن الملاح بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض  
اليهود وذكر فيها احكام القرانات لعصره العلويين والتمسين  
وغيرهما وذكر منته قتيلا بفاس وكان كذلك فيما زعموه واياته  
نحو الخمسمائة وهي في القرانات التي دات على دولة الموحدين ومنها  
قصيدة ابن الابار في حدثان دولة بني ابي حفص بتونس من الموحدين  
ومنها ملحبة الهوثني على لغة العامة في عروض البلد والغالب عليها  
الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تعرفه العامة او المحرف  
فيه من يتحلها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربي الخاتمي في كلام  
طويل شبه الالغاز لا يعلم تأويله الا الله تعالى اوفاق عديدة ورموز  
ملغوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وتماثيل من حيوانات  
غريبة وفي آخرها قصيدة على روى اللام والغالب اذها كلها غير

صحيحه - لأنها لم تنشأ عن أصل على من نجاهه - ولا غيرها وهناك ملاحم أخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب وليس في شيء منهما دليل على الصحة - لأن ذلك إنما يؤخذ من القرائن وملحمة أخرى من حدثان دولة الترك منسوبة إلى رجل من الصوفية - يسمى الباجرقي وكلها الغايز بالحروف والغالب أنها موضوعه - ومثل صنعتها كان في القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند أهل الهند قصيدة فارسية - وملحمة - عجمية - منسوبة - إلى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها حدثان دولة التيمورية - التي كانت بالهند والظاهر أنها مصنوعة - ولم يصح شيء مما ذكر فيها إلا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت إلى مثلها وحكي المؤرخون لأخبار بغداد أنه كان بها أيام القادر وراق ذي يعرف بالدياني يبل الأوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمز فيه بـعروف من أسماء أهل الدولة ويشير بها إلى ما يعرف ملهم إليه من أحوال الرفعة والجاه كانت ملاحم ويحصل على ما يريده منهم من الدنيا وذكر فيها كوائن أخرى وملاحم مما وقع وبما لم يقع ونسب جميعه إلى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت أكل الدين ابن شيخ الحنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل الذي تنسب إليه من الصوفية وهو الباجرقي وكان عارفا بطرائقهم فقال كان من الغلندرية المبتدعة في خلق اللحية وكان يتحدث عما يكون بطريق الكشف ويؤي إلى رجال معينين عنده ويلقز عليهم بحروف بعينها في ضمنها أن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في أبيات قليلة - كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها ملحمة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر وشغل العامة بفك رموزها وهو أمر ممتع إذ الرمز إنما يهدى إلى كشفه قانون يعرف قبله ويوضع له وأما مثل هذه الحروف فدلالاتها على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزها فقرأت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه الحمدة وما كنا  
لننهتدي اولا ان هدانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق  
وهو المستعان

### ﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم  
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم «الدهرية» وهؤلاء هم  
المتنكرون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوفاء من  
السنين معدودة وهم في ذلك فاطنون من جهة طول ادوار النجوم  
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم  
ليحسبوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك  
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد  
مادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير  
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد  
هذا الظن ان كنت تجرب من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت  
عددا مشتركا بعد اعداد معلومة فانك تقدر ان تضع لكل زيغ اياما  
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة  
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتعطلن ترشد  
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة  
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في  
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم  
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾  
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تدويرها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز  
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في \*

تلك البروج \* الرابع \* ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج \*  
 \* الخامس \* ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه  
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة  
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار  
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل  
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وبقي الادوار يكون في ازمنة  
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها طالوا  
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل سنة وثلثين  
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنقل اوجات الكواكب  
 وجوزهراتها الى مواضع حضيضاتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب  
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال  
 في الزمان والمكان والاشخاص والامضاء بحيث لا يتخالف ذرة واحدة  
 وهم مع ذلك يختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقي فقال  
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ  
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعدي » انهم  
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهم ويزعمون انه محدث محصور  
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة برهومية كل سنة منها  
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب  
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب  
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة  
 آلاف الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وعشرون الف الف  
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة  
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة  
 شمسية واسم هذا النهار بلغتهم « الكلية » وزمان الليل عندهم كزمان  
 النهار وفي الليل تسكن المتحركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

والفساد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان  
اليوم ببلته من سني الناس ثمانية آلاف الف سنة وستائة  
الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثمائة  
وستين تبلغ سنوايام السنه البرهمويه ثلثه آلاف الف الف  
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعمائه الف الف سنة  
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائه يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهموي من  
سني الناس ثلثمائة الف الف الف سنة واحد عشر الف الف  
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل  
العالم عن الحركة والتكوين ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على  
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين  
قطعه سمو كل اربع عشرة قطعه منها « نوبه » وسموا الخمس عشرة  
قطعه « الباقيه » فصولا وجعلوا كل نوبه محصورة بين فصلين وكل  
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبه الى  
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء  
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف  
سنة وثلثمائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسه اعني زمان  
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة  
وزمان النوبه عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثمائة  
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون  
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا بأربع قطع اولها اعظمها وهي  
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثه ارباع الفصل ومدتها الف الف  
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف  
الفصل ومدته ثلثمائة الف سنة واربعه وستون الف سنة ورابعها  
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائه الف سنة واثنان  
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الاربع اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكمهم الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه ايام ونحن الآن في زهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة وعشرون دورا من التوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعني تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعني من اول كلكال الى هلاك « شككال » عظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر ثلثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع اليها من عظماء انبيائنا المتألهين رواياتهم جيلا بعد جيل على عمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ كل دور او فصل او قطعة او توبة تتجدد ازمته العوالم وتشتغل من حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثة آلاف ومائة وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وخمسة عشر الف الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم بحقيقته ذلك \* قال الخطا والاينر \* في ذلك قولنا اعجب من قول انهنسند واغرب على ما نقلته من زنج ادوار الانوار وقد لخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنينهم مبنية على ثلاثة ادوار \* الاول \* يعرف بالعشرى مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به \* والثاني \* يعرف بالدور الاثني عشرى وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنه باسماء حيوانات بلغت الخطا والايغر \* والثالث \* مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سنى العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهى « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وهذه الادوار يعتبرون سنى العالم وايامه وجلاتها مائة وثمانون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى وانفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستائة ليرتد جرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغت العرب « سنة القار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سنى العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ تقرب مبادئ سنينهم وايامهم فى الماضى والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغته الخطا وبلغت الايغر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم بليته ايضا عشرة آلاف « فك » وكل فك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانية وثلاثة وثلثين ففكا وثلث فك وكل كه مائة واربعة افلاك وسدس فك وينسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثني عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « كسكو » يتغير اول النهار وآخره بحسب



الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويان وفي منتصف  
النهار ينصف جاغ « يند » وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا  
واحد اسمونه « سبون » ليحفظوا بالكبس مبادئ سنى الشمس في زمان  
واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة  
قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة  
بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايام اما ثلثون يوما او  
تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة  
ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادئ شهورهم يوم الاجتماع ان وقع  
اجتماع النيرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم  
الذى بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارضادهم ثلثمائة  
وخسة وستون يوما والقان واربعمائه وستة وثلثون فنكا والسنة  
اربعه وعشرون قمما كل قسم منها خمسة عشر يوما والقان ومائة  
واربعه وثمانون فنكا وخسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه  
الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم  
اول قسم من فصولها « الحن » واوله ايدا حيث تكون الشمس في ست  
عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في  
حدود اواسط البروج الثابتة وكان بعد مدخل الحن من اول الدور  
الستيني في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائة  
وستين فنكا واسم مدخله « بن خابتي » وكان بعد دخول السنة الفارسية  
المذكورة بنحو عشرين يوما وبعد مدخله عن اول الدور في كل سنة  
يقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه  
وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن  
في تلك السنة عن اول الدور الستيني ويتفاضل البعد بينهما في كل  
سنة يقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التي هي ثلثمائة  
واربعه وخسون يوما وثلثة آلاف وستمائة واثنان وسبعون فنكا



تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد قعادت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعده الى غير نهاية قالوا ولكل واحد من الكواكب والاوراجات والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منتزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم ❀ وقال اصحاب الهازروان ❀ من قدما الهندي ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البديل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والتحية ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام وبقى من سني العالم حتى يبتدى ويغنى مائة الف واربعة وسبعون الف سنة شمسية او اها تاريخ الهجرة الذي يؤرخ به اهل الاسلام ❀ وقال اصحاب الازجهير ❀ مدة العالم التي تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واوراجاتها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مئة السند هند وهذا ايضا منتزع من قول البراهمة ❀ وقال ابو معشر وابن نوبخت ❀ ان بعض الفرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واشور والجوزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلاثة آلاف سنة علوية روحانية ظاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة منتقصة فان الشمس تحط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابنائها منقطا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اهبط الهبوط وبترا الابار وضد البرج الذي فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فأكتب اهلها العصية والميزان والعقرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقصاصا فلذلك دلت على البلايا والضيق والشدة والشر وحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذى فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طويلا والدوا والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالمعق والمعدل ومعرفة فضل العلم والادب فى تلك الثالثة آلاف سنة وما يكون فى ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتقاء الكواكب فى اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك فى زيادة حتى يعود امر الدنيا فى آخرها الى مثل ما كان عليه ابتداءؤها وهى فى الف الحمل وكلما تقارب آخر كل الف من هذه الالف اشتد الزمان وكثرت البلايا لان اواخر البرج فى حدود القوس وكذلك فى آخر الثمين والعشرات فعلى هذا الاتضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالهرك كان والشمس فى ابتداء المصير فدار انقلب وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر والاطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفى البيت الرابع الذى هو بيت العافية وهو برج الميزان زحل وكان الذئب فى القوس والمريخ فى الجدى والزهرة وعطارد فى الحوت ووسط السماء برج الحمل وفى اول دقيقة منه الشمس وكان القمر فى الثور وفى بيت السعادة وكان الرأس فى برج الجوزاء وبيت الشقاء وفى تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والنجوم وولاية اصحاب الالف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان فى السرطان فى شرفه وزحل فى

الميزان في شرفه والمريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على  
 كآنة جليلة فكان نشوء العالم وبرز زحل فتولى الالف هو والميزان  
 وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة  
 فدل على نماء العالم وحسن نشوءه وكان زحل هو المستولى والعالى  
 في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الالف وقويت  
 ابدانهم وكثرت مياههم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء  
 اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة  
 الارضين وتشيد البيان \* ثم ولي الالف الثاني العقرب والمريخ  
 وكان في الطالع المريح فدل على القتل في ذلك الالف وسفك الدماء  
 والسبي والظلم والجور والخوف والهيب والاحزان والفساد وجور  
 الملوك \* وولى الالف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما  
 وكان الذنب في القوس فدل المشتري على التجدد في تلك الالف  
 والشدة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا  
 وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العبادة  
 وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام  
 وكون البرج محسرا دل على انقلاب الخير والشر في تلك الالف  
 مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور \* ثم ولي  
 الالف الرابع الجدى وكان فيه المريح فدل على ما كان في تلك  
 الالف من اوراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم  
 ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه والارغبة في  
 الدين مع التهجئة والجلد وكون البرج متقلبا هو والبرج الذي  
 فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق  
 والقسم والقتل وسفك الدماء والغصب في اصناف كثيرة وتحول  
 ذلك وتلونه وكون الجدى منقطا دل على انه يظهر في آخر تلك  
 الاف الحسن الشبيه بصفة زحل والمريخ وانقطاع العظماء والحكماء

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العامر وعمارة الخراب وكثرة تلون الاشياء \* وولى الف الخامس الداو بطلوع القمر وكان القمر في الثور فدل الدلو ابودته وعسره على سقوط العظاما وعطلته امرهم وارتفاع السفلة والعبيد ومحنة الخلاء وظهور الجيش الاسود والسواد وعلى كثرة التفتيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان ومحبة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور ولاية الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العبادة والكف عن الدماء والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول المدة فيه وكون البرج مائيا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة من البرد يهلك فيها الكثير \* ويلى الالف السادس برج الحوت بطلوع المشتري واراس ف يدل على المحمدة في الناس عامة وعلى الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خافا في برج السنبله \* وزعم ابن بويخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين من ملك انوشيروان ثلثة آلاف وثمانائة وسبع وستون سنة وذلك في الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام يزجرد تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثلثون يوما فذلك الجميع الى ان قام يزجرد ثلثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة \* وقال ابومعشر \* وزعم قوم من القرش ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعده الكواكب السبعة \* وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثائة الف سنة وستون الف سنة وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس مائة الف وثمانين الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيرة الف سنة والاراس الف سنة وللذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثني عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السبابة لكل كوكب الف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا احد وعشرون الف سنة زيادة الف للراس والف للذنب ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا ثمانية وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي تدبير برج الثور احد عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع ستة آلاف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ كانت المدة من آدم الى الطوفان الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرون سنة ﴿ وقال قوم من اليهود ﴾ عمر الدنيا سبعون الف سنة مفعصرة في الف جيل واقفوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلواته ان الجيل سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون الف سنة واستظهروا اقوالهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله الهك هو انقادر المهيمن الحافظ العهد والفضل لمحبيه وحافظي وصيائه لالف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين السعدي في كتاب « اخبار الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات ارواح وايد ويطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة منفردة تعرف بها تلك الامة ويزعمون ان تلك الائم كانت الكواكب الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دواهمها في سلطانها فجعل للحمل اثني عشر الف عام  
وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام والسرطان  
تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام والسنبلة سبعة آلاف عام  
والميزان ستة آلاف عام وللعقرب خمسة آلاف عام والقوس أربعة  
آلاف عام والجدي ثلاثة آلاف عام والدلو اثني عشر الف عام  
فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور  
والجوزاء حيوان وذلك ثلاثة وثلاثون الف عام فلما كان عالم السرطان  
تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الأسد تكونت ذوات  
الارباع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب  
الماء والهوام فلما كان عالم السنبلة تكون الانسان الاولان وهما  
« ادمانوس » و « حناتوس » وذلك لتنام سبعة عشر الف عام لخلق  
دواب الماء وهوام الارض ولتنام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع  
وخلقت الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت  
خالية ثلاثة وثلاثين الف عام ايس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم  
خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم  
ذكره فلما تم أربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض  
ولتنام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع ولتنام سبعة  
آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام  
الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلاثة وثلاثون الف عام منها  
لرحل ستة وخمسون الف عام وللمشترى أربعة وأربعون الف عام  
وللمريخ ثلاثة وثلاثون الف عام ويقال ان الائمة المخلوقات قبل آدم  
هي كانت الجبلية الاولى وهي ثمان وعشرون امة بازاها منازل القمر  
خلقت من امة من امة مختلفة اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين  
خلقها فيها امة خلقت طواالزرقا ذوات اجنحه كالامهم قرقة  
على صفه الاسود ومنها امة ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس



الطير لهم شعور وآذان طوال وكلامهم دوى ومنها امة لها وجهان  
وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة وكلامهم كلام الطير  
ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان وكلامهم همهمة  
لا يعرف \* ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون  
اذا تكلموا صغيرا \* ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين  
واحدة ورجل يقفزون بها قفزا ويصيحون كصياح الطير \*  
ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف  
في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة  
الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر ورؤوسهم في  
صدورهم لهم شعور وندى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر  
يلقهن من الريح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن  
كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن \* ومنها امة على خلق بنى  
آدم سود وجوههم ورؤوسهم كرؤوس الغربان \* ومنها امة في خلق  
الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تاكل وتشرب مثل  
الانعام \* ومنها امة كوجوه دواب البحر لها اتياب كاتياب الخنازير  
وآذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحكت  
فصارت مائة وعشرين امة \* وسئل امير المؤمنين على بن ابي  
طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم بعدون  
الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون  
الله ويقدمونه لا يفترزون وكانوا يطيطون الى السماء ويلقون الملائكة  
ويسلمون عليهم ويستعلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم  
تمردت وعنت عن امر ربها وبقت في الارض بغير الحق وعدا  
بعضهم على بعض وجمعوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا ما سواه  
وتفايروا على الملك حتى سفكوا الدماء واظهروا في الارض الفساد  
وكثر نقاتلهم وعلا بعضهم على بعض واقام الطغيون لله تعالى

على دينهم وكان ابليس من الطائفة المطيعة لله والمطيعين له  
وكان يصعد الى السماء فلا يجيب عنها لحسن طاعته \* وروى  
ان الجن كانت تفتقر على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة  
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شلال بن ارس ثم افترقوا  
فكنوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهرًا طويلا ثم اغار بعضهم  
على بعض ونحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم  
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كتبته ابومرة ومعه عدد كثير من  
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فكبر  
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله  
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالتفت عليه  
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن  
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء  
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء  
واكل قبيلة ملك موكل يدفع شرها ومنهم صنف من السعالى  
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس وبلدن  
منهم ومنهم صنف على صنور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة  
هلاك من وقته فان كانت صغيرة هلك ولده او عزيز عنده \* وعن  
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا \* رأوك تاكلون فالتقوا  
اليهم من طعامكم فان لهم انفسا يعنى انهم ياخذون بالعين \* وقد  
روى ان الارض كانت معمورة بأم كثيرة منهم الطم \* والرم \*  
والجن \* والبن \* والحسن \* والبسن \* وان الله تعالى لما خلق السماء  
عمرها باللائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فماتوا وسفكوا الدماء  
فانزل الله اليهم جنسدا من الملائكة فقاتوا على اكثرهم قتلا واسرا  
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزرايل فلما صعد به الى السماء  
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فالم يجد ذلك عليه شيئا خاضر الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر  
 لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فامتحنه بالسجود له ل يظهر  
 للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض  
 قبل آدم ممن اخسده فيها اثار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « انجعل  
 فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله  
 اعلم بمراده هكذا قيل \* ويقال والذي ينبغي التحويل عليه والتصير  
 اليه ماورد به الكتاب العزيز والسنة المظهرة من بده الخلق وما كان  
 وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير  
 المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب  
 انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلعم واما  
 ما جاء من اهل الكتاب ومن يضاهيهم فلا تصدقه ولا تكذبه بل  
 تتوقف فيه ونكل علمه الى الله تعالى ولا تقطع بصحته لان اسانيد  
 الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة لبعده العهد وطول  
 الامد \* وما اوتيتم من العلم الا قليلا \* ولا يعلم جنود ربك الا هو \*  
 والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضاً شديداً  
 وحيرة مدهشة وباطلا لاحق وخطأ لا صواب وكذبا لا صدق  
 والخوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن  
 سبيل الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه \* قال ابو بكر بن احمد  
 بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاحة » انه عرّب هذا الكتاب ونقله  
 من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلثة  
 حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي »  
 ابتداءه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سني زحل  
 وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر وتجمعه الثائي وكان ظهوره  
 في آخر هذه الالف واكملة الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة  
 آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية  
وبعض الالف التاسع عشر \* وقد اختلف اهل الاسلام  
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله  
عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك  
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال  
كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال  
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمائة انى لاعرف كل زمان  
منها ومن فيه من الانبياء فقبل له فكلم الدنيا قال سنة آلاف سنة \*  
وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما  
انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس \* اخرجه الشيخان وفي حديث ابي  
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر  
الهاء وضمها \* قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني  
في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخمسين يوما  
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف  
سنة تكون سنين قرية ستة آلاف الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضمربناه  
في اجزاء الحقب وهى اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون  
وثلث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف الف وثلثمائة  
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة  
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو  
جعفر محمد بن جرير الطبري الصواب من القول ما دل على صحته الخبر  
الوارد فذكر قوله عليه السلام « اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس » وقوله عليه السلام « بعث  
انا والساعة » ككهايتين \* وأشار بالسبابة والوسطى وقوله عليه  
السلام « بعث انا والساعة » جيماء ان كادت لتسبقني \* قال فاعلموا

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيا  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر  
 الى مغرب الشمس وقوله بمئت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة  
 والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك  
 اذا صار كل شيء مثليه على التخرى انما يكون قدر نصف سبع  
 اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى  
 والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيا مع ذلك قوله صلى  
 \* ان يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم \* بمعنى نصف اليوم  
 الذي مقداره الف سنة فاولى القولين اللذين احدهما عن ابن  
 عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جعة من جمع  
 الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام  
 ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان  
 ذلك نصف يوم من الايام التي قدر الواحد منها الف عام كان  
 معلوما ان الماضي من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام سنة آلف  
 سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر  
 يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان  
 صحيا لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابى هريرة يرفعه الحنف  
 ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فبين من هذا الخبر ان الدنيا  
 كلها سنة آلف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذي هو من  
 ايام الآخرة مقداره الف سنة من سني الدنيا وكان اليوم الواحد  
 من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام  
 الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهلي وقدمضت  
 الخمسمائة من وقته صلى الله عليه وسلم الى اليوم ينف عليها وليس في الحديثين  
 ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله  
 ان يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على

النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله يعني الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبى ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « اتى امر الله فلا تستجملوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لو ساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد ما مضت منه سنون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم يسطع نص حق كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من بعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشراطها ولكن لا تاتيكم الا بغتة \* وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » فى الحديث تنبى الحديث المتقدم وبيان له اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذى حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع فى « كتاب السير » لابن امحق فى حديث ابى اخطب من اخبار اليهود وهما « ابولاسر » واخوه « حبي » حين سمعا من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حبي الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « الر » ثم استزاد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا تدرى اقليلاً اعطيت ام كثيراً ثم ذهبوا عنه وقال  
 اهلهم ابو ياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين  
 قال ابن اسحق فترل قوله تعالى \* منه آيات محكمات هن ام الكتاب  
 واخر متشابهات \* انتهى \* ولا يقوم من القصة دليل على تقدير  
 الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست  
 طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذى يسمونه  
 « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة  
 وليس ابو ياسر واخوه حبي من يؤخذ رأيه فى ذلك دليلاً ولا من  
 علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلاً عن الصنائع والعلوم  
 حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل  
 هذا الحساب كما تتلقفه العوام فى كل مله فلا ينهضن للسهلى دليل  
 على ما ادعاهن من ذلك \* انتهى كلامه \* وقال شاذان البخى المنجم  
 مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله  
 الحمد \* وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة  
 اختلاف كثير ولم يصح ذلك \* وقال حراس ان النجمين اخبروا  
 كسرى انوشىروان بتلك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم  
 الزهرة وهى فى شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك  
 نبوتهم القسوسين سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج  
 الميزان والزهرة صاحبته فى شرفها \* قال وسأل كسرى وزيره  
 بزرجمهر عن ذلك فاعلم ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب  
 وتكون ولادة القاسم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت  
 القران وان العرب بتلك المشرق والمغرب من اجل ان المشرق دليل  
 فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المائدة  
 المائبة الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة  
 تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون

سنة شمسية \* وسأل كسرى پروز اليوس الحكيم عن ذلك فقال  
 مثل قول يزرجهر \* وقال نفيل ازوى وكان في ايام بني امية  
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكيرة وهى تسعمائة وستون  
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان  
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فحينئذ  
 يفتقر العمل وينجسد ما يوجب خلاف الظن قال وانفقوا على ان  
 خراب العالم يكون باسنيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات باسرها  
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد  
 الذى هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة  
 ويقال ان ملك زابلستان وهى عربة بعث الى عبد الله امير المؤمنين  
 المأمون بحكيم اسمه دديان في جلته هدية فاعجب به المأمون وساله  
 عن ملك بنى العباس فأخبره بخروج الملك عن عقبه وانصاه في عقب  
 اخيه وان العجم تغلبهم فيقلب الديلم اولا في دولة سنة خسين ثم  
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون الفرات والروم  
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكمة  
 ومن احكام صصه بن داهر الهندى الذى وضع الشطرنج قلت  
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت  
 دولتهم اول القران السابع \* وقال يعقوب بن اسحق الكندى مدة  
 مله الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان  
 دولتهما على الخصوص مسند من الاثر اجالى في حديث خرج ابو داود  
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما درى انسى اصحابى ام تناسوه  
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتنة الى ان تنقضى الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماء لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته  
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث  
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويقتصر في بيان اجاله وتعيين مبهماته



الى آثار اخرى يجود استيدها وقد وقع استناد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا خطيبا فترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخاري ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي «كتاب الترمذي» من حديث ابي سعيد الخدري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة العصر بتهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه اليهود من السارح صلى الله عليه وسلم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التي تفرد بها ابو داود في هذا الطريق شاذة منكورة مع ان الأئمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التي وقعت لابن داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها \* وقال الحافظ الفقيه ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعني اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه نقطة تصح بل صح عنه مسلم خلافه بل نقطع على ان الدنيا امد لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه «ما اشهنتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما اتم في الامم قبلكم الا كالشعرة البيضاء في الثور الاسود او الشعرة السوداء في الثور الابيض» وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يديهم من معمور الارض وانه الاكثر علم ان للدنيا امد لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهاتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواء فصيح انه صلح انما عني شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاخذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلح ابانا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور كذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلح منذ بعث اربعمائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاهته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صلح من اتنا فيمضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الحمار \* وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال \* حدثني محمد بن معاوية القرشى انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة بورخون باربعمائة الف سنة قال ابو محمد الان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله ولله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى \* وهذا ناظر في طول امد الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة «قنوج» بزنة سنور التى قهرها السلطان محمود وهى من المدائن القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها فى ارض الهند وتتلوها فى القدم بلدة «اجودها» التى يقال لها الآن «فيض آباد» وهى بلدة دارة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم \* وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع ناسى ومقضى عشق وحامى وموطنى خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات فى خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

\* شرقنى غربى \* اخرجنى عن وطنى \*  
\* فان تغيت بدا \* وان بدا غينى \*

فهى اليوم يلع وموضع يلقع بما حل بها من ريب النون وحوادث  
الدهر الخوئون ذات اهلها وخربت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها  
ولم يبق منها الا رسمها

\* وبادوا فلا مخبر عنهم \* وماتوا جميعا وهذا الخبر \*  
\* فمن كان ذا صبرة فليكن \* فطينا فى من مضى معتبر \*  
\* وكان لهم اثر صالح \* فابن هم ثم ابن الاثر \*

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الا عوام الناس صفر  
الابدى من العلم والكمال والصغراء والبيضاء كانهم اموات غير احياء  
او صفور صماء

\* وبلدة ليس بها انيس \* الا اليعافير والا العيس \*

والاما كان يغنيها البلاء والقدم وكاد يحو رسمها الفتاء والعدم  
\* وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* وما الدار بالدار التى كنت تعرف \*  
\* فانا لله وانا اليه راجعون \* وانا الى ربنا راعبون \* هذا وقد  
ذكرنا فى كتابنا « حبيب الكرامة فى آثار القيامة » كلاما ابسط من  
ذلك فى بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

\* ﴿ ذكر اسم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ فى اتسابهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعتمر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم  
باسخلافهم فى ارضه وبثهم فى نواحيها لتقام حكمته وخالف بين

اهمهم واجيالهم اظهارا لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويمتازون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفرقون بالتحل والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم النصفالية والحبس والزنج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل الوبر وهم اصحاب الحليم والحلل واهل المدر وهم اصحاب المجاشر والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البان والقصاحة والحجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية والاطينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم واستنهم والوانهم ليتم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعونه من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار القدرة وعجائب الصنعة وآيات الوحدة \* ان في ذلك لآيات للعالمين \* وان الامتياز بالنسب اضعف المميزات لهذه الاجيال والامم لخفائه واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجبل الواحد او الامم الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدماوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم متقلة متعاقبة في بينهم وسئل مالك رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من اين يعلم ذلك فقيل له فالى اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبر به  
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى \* والذين من بعدهم لا يعلمهم  
الله \* قال كذب التسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه  
صلى لما بلغ نفسه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب التسابون »  
واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اصل لا ينفع وجهالة لا تضر الى  
غير ذلك من الاستدلالات \* وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء  
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم  
يكروهوا مخبرين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب  
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن  
مطعم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى  
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير  
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية الشكاح والعاقلة  
في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وآله القرشي الهاشمي الذي كان  
يمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر  
الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من  
يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والجم فهذا كله يدعو الى  
معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون  
ممنوما \* واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب التسابون يعني  
من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا  
وقال الاصمعي انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام  
سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن  
اعراق الثرى » قال وفصرت ام سلمة زيدا بانه الهيصم والبرى انه  
نبت او نابت واعراق الثرى بانه اسمعيل اسمعيل وهو ابن ابراهيم  
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى. ورد السهيلي تفسير ام سلمة  
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم كلكم بنو آدم وآدم من

تراب لا يريد ان الهميسع ومن دونه ابن لاسمعيلى اصله وعرضه  
 ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسمعيلى التى تستحيل  
 فى العادة ان يكون فيما بينهما اربعة اباة او سبعة او عشرة  
 او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر فى نسب عدنان  
 فلم يبق فى الحديث متمسك لاحد من الفريقين \* واما ما روي من  
 ان النسب علم لا يتفجع وجهاله لا تضر فقد ضعف الائمة رفعه الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم مثل الجرجاني وابى محمد بن حزم وابى عمر بن عبد البر  
 \* والحق فى السبب ان كل واحد من المذهبين ليس على  
 اطلاقه فان الانساب القريفة التى يمكن التوصل الى معرفتها لا  
 يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها فى الامور الشرعية من  
 التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلى الله عليه وسلم ونسب  
 الخلافة والتفرقة بين العرب والعجم فى الحرية والاسترقاق عند من  
 يشترط ذلك كما مر كله وفى الامور العادية ايضا ثبت به الصحة  
 الطبيعية التى تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك فى اقامته  
 الملك والدين ظاهرة وقد كان صلى الله عليه وسلم واصحابه ينسبون الى مضر  
 وينسألون عن ذلك وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « تعلموا من انسابكم  
 ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر فى النسب القريب واما  
 الانساب البعيدة العسرة المدرك التى لا يوقف عليها الا بالشواهد  
 والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا  
 لدروس الاجيال فهذا قد ينبغى ان يكون له وجه فى الكراهة  
 كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل  
 الانسان بما لا ينفع وهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فيما بعد عدنان من هنا  
 كذب التسابون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسة لا تتلج الصدور  
 باليقين فى شئ منها مع ان علمها لا يتفجع وجهلها لا يضر كما نقل والله  
 الهادى الى الصواب \* ولناخذ الآن فى الكلام فى انساب العلم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه ﴿ فنقول ﴾ ان التسابین  
كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخلق فهو آدم عليه السلام كما  
وقع في التنزيل الا ما ذكره ضعفاء الاخباریین من ان « الحن »  
و « الطم » امانا كانتا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعیف معزوك  
ولیس لدينا من اخبار آدم وذریته الا ما وقع في المصحف الکریم  
وهو معروف بین الائمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقابا  
واجبالا بعد اجبال الى عصر نوح علیه السلام وانه كان فیهم انبیاء  
مثل شیت وادریس وملوک في تلك الاجبال معدودون وطوائف  
مشهورون بالهمل مثل الکلدانیین ومضه الموحدون ومثل السریانیین  
وهم المشرکون وزعموا ان امم الصابئة منهم وانهم من ولد صابی  
بن ملک بن اخنوخ وكان نحلهم في الکواکب والقیام اهلکها  
واستزال روحانیتهما وان من حزبهم الکلدانیین ای الموحدین وقد اف  
ابو اسحق الصابی الکاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر  
اخبارهم ایضا داهر مؤرخ السریانیین والبابا الصابی الحارثی وذكروا  
استیلاهم على العالم وجلا من نوایسهم وقد اندرسوا وانقطع  
اثرهم وقد یقال ان السریانیین من اهل تلك الاجبال وكذلك النرود  
والازدهاق وهو المسمى بالضحاک من ملوک الفرس ولیس ذلك بصحیح  
عند المحققین واتفقوا على ان الطوفان الذی کان فی زمن نوح  
وبدعوته ذهب بعمران الارض اجمع بما کان من خراب العمور وهلك  
الذین ركبوا معه فی السفينة ولم یعقبوا فصار اهل الارض کلهم  
من نسله وعاد ابا ثانیاً للخلق وهو نوح بن لامک ویقال لک بن  
متوشلح بن اخنوخ ویقال اخنوخ ویقال اشخ ویقال اخنخ وهو  
ادریس النبی فیما قاله ابن اسحق بن یرد ویقال یرد بن مهلائیل  
ویقال ماهلائیل ابن قاین ویقال قین بن انوش ویقال بانس بن  
شیت بن آدم ومعنی شیت عطیة الله هکذا نسبه ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا السب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من التساين فان ادريس عندهم ليس بجند لنوح ولا في عود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئة من ولد صابئ بن لامك وهو اخو نوح وقبل ان صابئ متوشخ جده \* واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام الجهم فن هنا اختلف الضبط في هذه الاسماء \* واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يابل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في آبائهم هو نوح وانه بمث لازدهاق وهو الضحك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجح صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيفه من التوراة وبغلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والتقص امر لا يدخله التسخن فلم يبق تحرى التسخن الصحيحه والنقل المعبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في دياتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخاري في صحيفه ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان نعمد امه من الامم الى كتابها المزني على نبيها فبديله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل وبشهد



لذلك قوله تعالى \* وعندهم التوراة فيها حكم الله \* ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فلما المعنى به التأويل اللهم الا ان بطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجاعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فنطرق من اجل ذلك الى صحف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معند من علمائهم واحبابهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق التسابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصفر وسام الاوسط وخرج الطبرى في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابو العرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابو العرب وفارس الروم ويافث ابو الترك والصقالبة وبأجوج ومأجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن السيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فلما الانساب فيها مجمله لا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبرى انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذى هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « عابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « بوناطر » والعقب انما هو من الثلثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار فاما سام فبن وئده العرب على اختلافهم و ابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق التسابون

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام  
فالذي نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة  
وهم « ارفخشذ » و « لاوذ » و « ارم » و « اشود » و « غليم » وكذا  
وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بني اشود اهل الموصل وبني  
غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ  
وقال ابن اسحق و كان للاوذ اربعة من الولد وهم « طسم »  
و « علقى » و « جرجان » و « فارس » قال ومن العماليق امة جاسم  
فخهم بنولف و بنو هزان و بنو مطر و بنو الازرق ومنهم بديل و راحل  
وظفار ومنهم الكتفانيون و بربرة الشام و فراعنة مصر \* وعن  
غير ابن اسحق ان عبد بن ضئهم و اميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق  
و كانت طسم و العماليق و اميم و جاسم يتكلمون بالعربية و فارس  
يجاورونهم الى المشرق و يتكلمون بالفارسية قال و ولد ارم « عوص »  
و « كآثر » و « عيل » و من ولد عوص عاد و مزلهم بالمال و الاحقاف  
الى حضرموت و من ولد كآثر عود و جدبس و مزل عود بالحجر  
بين الشام و الحجاز \* وقال هشام بن الكلبي عيل بن عوص اخو  
عاد و قال ابن حزم عن قدماء النسابين ان لاوذ هو ابن ارم بن  
سام اخو عوص و كآثر \* قال فعلى هذا يكون جدبس و عود اخوين  
و طسم و عملاق اخوين ابناه عم لحام و كلهم بنو عم عاد قال  
و يذكرون ان عبد بن ضئهم ابن ارم و ان اميم ابن عاد بن ارم \* قال  
الطبري و فهم الله لسان العربية عاد و عود و عيل و طسم و جدبس  
و اميم و علقى و هم العرب العاربة و ربما يقال ان من العرب العاربة  
« يقطن » ايضا ويسمون ايضا العرب البائدة و لم يبق على وجه الارض  
منهم احد قال و كان يقال عاد ارم فلا هلكوا قبل عود ارم ثم  
هلكوا قبل لسار و ولد ارم ارمان و هم النبط و قال هشام بن محمد  
الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم و السريان بنو سريان

بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سلم وقال فيه فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني غليم والاهواز منسله ببلاد فارس قلل هذا القائل ظن ان اهل الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافت وقال ايضا ان البربر من ولد عمليق بن لاوذ وانهم بنو ثملة من مارب بن قاران بن عمرو بن عمليق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم اربعة عوص وكائر وماش ويقال مشح والربع حول ولم يقع عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كائر وقد قيل ان الكرد والدليم من العرب وهو قول مرغوب عنه وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبط وجرموق وباسل فن ايران الفرس والكرد والخزر ومن نبط النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الدليم واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو عامرين صالح بن ارفخشذ وهكذا نسبه في التوراة وفي غيرها ان صالح بن قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى الألوهية وعند بعضهم ان الفرد من ولد ارفخشذ وهو ضعيف وفي التوراة ان عابر ولد اثنين من الولد هما قانع ويقطن وعند المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطان عرته العرب هكذا ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة في التوراة ذكر ثلثة من الولد له وهم المرذاذ ومعريه ومضااض وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم اهل الين من حبر والتابعة وكهلان وهدرمات وهم حضرموت هؤلاء خمسة وثمانية اخرى تنقل اسماءهم وهي عبرانية ولم ننف على تفسير شيء منها ولا يعلم من اى البطون هم وهم

« بياراح » و « اوزال » و « دفلا » و « عوثال » و « افيمابل »  
و « ابوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند النسابين ان  
جرهم من ولد يقطن فلا ادرى من ابيهم وقال هشام بن الكلبي  
ان الهند والسند من نوفير بن يقطن والله اعلم ﴿ واما يافت ﴾  
فن ولده الترك والصين والصفالبة وبأجوج بائق من النسابين  
وفي آخرين خلاف وكان له من الولد على ما وقع في التوراة  
سبعة وهم « كومر » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماغوغ »  
و « قطويل » و « ماشخ » و « طيراش » وعدهم ابن اسحق  
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كومر وتوغرما واشبان وريغات  
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان  
اشبان هم الصفالبة وان ريغات هم الافرنج ويقال لهم برنسوس  
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كومر ولم يذكروا  
من اى الثلاثة هم والظاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد  
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والظاهر انه غلط وان  
مامور هو كومر صحف عليه وهم اجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم  
انتر والخطا وكانوا يارض طمغاج والخرافية والغز الذين كان منهم  
السلجوقية والهياطلة الذين كان منهم الخلج ويقال للهياطلة الصفد ايضا  
ومن اجناس الترك القور والخزر والقفجاق ويقال الخفشاخ ومنهم  
يمك والعلان ويقال اللاز ومنهم الشركس وازكش ومن ماغوغ  
عند الاسرائيليين بأجوج ومأجوج وقال ابن اسحق انهم من كومر  
ومن ماذاي الديلم ويسمون في اللسان العبراني « ماهان » ومنهم  
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت  
وعده همذان ثامنا للسبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه  
يونان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم  
داورين والبشا وكيم وترشيش وان كيم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الزوم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال  
فهم اهل الصين من المشرق والمان المغرب ويقال ان اهل  
افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال  
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشخ فكان ولده عند  
الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض  
النسابة ان الاشبان منهم واما طبراش فهم القرس عند الاسرائيليين  
وربما قال غيرهم انهم من كومر وان الخزر والترك من طبراش  
وان الصقالبة وبرجان والاشبان من ياون وان بأجوج وأجوج من  
كومر وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب وقال اهردشوش  
مورخ الزوم ان القوط والاطين من ماغوغ وهذا آخر الكلام  
في انساب يافث والله اعلم \* واما حام \* فن ولده السودان  
والهند والسند والقطب وكنعان باتفاق وفي آخره خلاف وكان له  
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم  
مصرام وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين  
فتروسيم وكسلوحيهم ووقع في التوراة فلستين منهما معا ولم يتعين  
من احدهما وبنو فلستين الذين كان منهم جالوت ومن ولد مصر  
عندهم كفتورع ويقولون هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن  
اخت قبطش الذي خرب القدس في الجلولة الكبرى على اليهود وقال  
ان كفتورع هو قبطشاي ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط  
لا بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عتاييم وكان لهم ذواحي  
اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم ولوديم ولهاييم ولم يقع اليثا تفسير  
هذه الاسماء \* واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد  
عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيداء وايورى وكرساش وكانوا  
بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فاقاموا بها  
ومن كنعان ايضا بيوسا وكانوا بيت المقدس وهربوا امام داود

عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والمغرب واقاموا بها  
والظواهر ان البربر من هؤلاء المتقلين اولا وآخرا الا ان المحققين  
من نسابهم على انهم من ولد مازن بن كنعان فاعل مازن ينسب  
الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق  
ومنهم عرفان وارواى وخوى ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس  
وضمارى ولهم حص وحاة ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم  
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سقنا  
وسبأ وجويلا ورعز وسفعا ومن ولد رعز شاد وهم السند ودادان  
وهم الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعنه وفي تفاسيرها ان  
جويلا زويلة وهم اهل بركة واما اهل الين من ولد سبا واما قوط  
فعند اكثر الاسرائيليين ان القبط منهم ونقل الطبرى عن ابن اسحق  
ان الهند والسند والحبشة من بنى السودان من ولد كوش وان النوبة  
وقران وزغاوة والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس  
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثة منهم الى ثلثة سماهم  
من ولده غير هؤلاء الحبشة الى حبش والنوبة الى نوبة اولوى  
والزنج الى زنج ولم يسم احدا من ابناء الاجناس الباقية هؤلاء  
الثلثة الذين ذكروا لم يعرفوا من ولد حام فلعلمهم من اعقابهم  
اولعلمها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو  
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل  
افريقية يعنى البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله  
اعلم غلط لانه مران بضول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر  
ان حبشة المغرب من دادان بن رعز من ولد مصر بن حام بنو قبط  
بن لاب بن مصر \* انتهى الكلام في بنى حام \* وهذا آخر الكلام في  
انساب امم العالم على الجملة والخلاف الذى في تفصيلها ذكره ابن  
خلدون في اماكنه والله ولى العون والتوفيق

## ﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب أهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» أي قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والآبائيين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دستابر» بالفارسية و«القدم بالتنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجري في نوع الانسان اذا قلنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصي والتجدد في الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعي وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الموجود مختلف في بدايته على اقول لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الزاى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والتفج عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابي تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للناسر مجبر الدين عبدالرحمن العلمي الخبلي العمري صنفه في آخر سنة تسعمائة وقد وقع في الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل تارة في التعرض والترك وتارة في الرقوم واني قد جعلت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيهما واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما في الكتابين هبوط آدم ابي البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنهما اعتبراه من وقت الهبوط ولم يتعرضا لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابي البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لماشر المحرم في جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خاق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقبل اربعين سنة ملق بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة كلهم اجتمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين \* وقال \* انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين \* وكان سجودهم لآدم تحية لآبادة وكان بوضع الجنة على الارض كما هو ظاهر انظم القرآني لا بالانحساء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصعة والقصيدة » وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ سحي فقال الله \* يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين \* فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة المنهى عنها \* فبذت لهما سوء آتاهما وطفقا يخفان عليهما من ورق الجنة \* وقال الله \* اهبطوا بعضكم لبعض عدو \* وقد اختلف اهل العلم في الجنة التي كان فيها آدم قبل الهبوط هل هي على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا في اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما يدا له من الحجج والادلة <sup>التي</sup> كان في ذلك كما ذكره الحافظ بن القيم في « حادي الارواح الى » والحق البحث انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص <sup>في</sup> الله ولا من رسوله في الكتب العزيز ولا في السنة المطهرة حتى يجب التصير اليه والقول به فالاولى في الباب التوقف والسكوت والمجبة في مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هابيل وقابيل » فقتل الثاني الاول \* وتوفي آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلاثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قرينة وتفاوتها قريب من ثلاثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون فخذة المكث في الجنة اربعون سنة والله اعلم \* وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلاثين سنة من عمر آدم وهو وصي آدم



وتفسيره هبة الله والى شيث تنهى انساب بنى آدم كلهم وولد له  
 انوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر  
 اسمه صابي بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥  
 من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم \* قال ابن  
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولد، وولد ولده اربعين  
 الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر  
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته  
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين هبوط آدم عليه السلام  
 وفى تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « ماديمون »  
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمنه انوش وكان له من العمر  
 تسعمائة وخسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك وملك  
 وتوفى فى زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو  
 ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة  
 رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ  
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين  
 واربعمائة والى الف من هبوط آدم عليه السلام \* ونبا الله ادريس  
 المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا  
 ان تحيطوا بالله خبيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخلوقين  
 الا من آثاره \* واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر  
 نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد  
 للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون  
 سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥  
 وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد  
 له سام وحام ويافت ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان  
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جولة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف سنة الا خمسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه \* قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في ديانتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان \* وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويغوث ونمرا وقد اضلوا كثيرا \* وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقى لباقي قرن منهم الا ثمان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاحس اليه انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن \* فلما بش منهم دعا عليهم فقال \* رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا \* فاحس اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار الثور وكان هو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت ونسأوهم وقيل حل ايضا ستة اناسي وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بني شيث وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا وارتفع الماء وطمى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من الحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل \* قال ابن الاثير واما الجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقربه ويؤمن انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعرفون

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلوان  
 والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى \* وجمعنا  
 ذريته هم الباقين \* فجميع الناس من ولد سام وحام وياث اولاد  
 نوح فسلم ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان وياث  
 ابو الترك وياجوج وماجوج والفرنج والقبط من ولد حام بن نوح ولما  
 مضت سنة ثلثمائة وخسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين  
 وخمسائة والعين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخسون سنة وهذا  
 على ان المراد بقوله تعالى \* قلبت فيهم الف سنة الا خسين عاما \*  
 جميع عمره عليه السلام والمبادر من السياق والسياق انه ما بين  
 البعثة والطوفان والله اعلم \* وولد اسلم ارفخشذ بعد الطوفان بسنتين  
 وولده قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولده شالخ لمضى سنة ٢٧٦  
 من الطوفان وولده عابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولده تافان  
 سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد افانم رعو وعند مولده تبليل الاسن \* وولد  
 الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد رعو سارح  
 بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناحور لمضى سنة ٩٢٢ للطوفان وولد له  
 تارح لمضى احدى عشرة الف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل  
 عليه السلام وذلك لمضى الف وحدى وعشرين سنة للطوفان سنة  
 ثلث وعشرين وثلثمائة وثلثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام \* ومن  
 الغريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثمانا  
 وخسين سنة فيكون لقي نوحا وخالطه واخذ عنه وهو على رأى  
 بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للحقيقة  
 من بعد آدم ونوح وعلى هذا جملة السنين من الطوفان الى ولادة  
 ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة  
 وخسون سنة \* واما سبب تبليل الاسن \* فقد ذكر  
 ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يبحرزون به خوفا من مجيء الطوفان مرة ثانية والذي وقع  
 رأيهم عليه ان يبنوا صرحا شامخا يبلغ رأسه السماء فجعلوا له اثنين  
 وسبعين برجاً وجعلوا على كل برج ~~كثيرا~~ منهم يستحث على العمل  
 فاتفق الله منهم ولبيل الستةم الى لغات شتى ولم يوافقهم عابر على  
 ذلك واستمر على جماعة الله تعالى فيقاء الله تعالى على اللغة العبرانية  
 ولم ينقله عنها ولما افتقرت بنو نوح صار لولد سام العراق وفارس  
 وما بلى ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما بلى مصر على  
 النيل وكذلك غربا الى اقصاء وصار لولد يافث مما بلى بحر الخزر  
 وذلك مشرقا الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة  
 في تلك المراتب الثلاث وسبعين شعبا «هود» و«صالح» وهما  
 نسلان ارسل الله نوح وقبلى ابراهيم الخليل اما هود فقبل انه عابر  
 بن صالح وارسل الله نوح وكانوا اهل اصنام وثنية وكان عاد وعود  
 بنين لوطيل فالتفت كما قال تعالى \* واذكروا اذ جعلكم خلقا  
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وبقي هود بعد هلاك  
 عاد وكذلك حين مات وقبره بحضرموت وقيل بالحجر من مكة  
 \* واما صالح فارسله الله الى عود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشج  
 وكان مسكن عود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعقروا الناقة فاهلكهم  
 الله تعالى \* فاصبحوا في ديارهم جائعين \* وصار صالح الى فلسطين  
 ثم انتقل الى الحجاز يعبد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخمسين سنة  
 وولد ابراهيم بالاهاواز وقيل ببابل وهي العراق وكان غمرود عاملا  
 على سواد العراق وما اتصل به للضحك وقيل كان ملكا مستقلا  
 براسه فاخذ ابراهيم ورماء في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلثمائة  
 وثلثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه بردا  
 وسلاما وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلثين وفيها هجرة ابراهيم  
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج «كادة الحداد» على الضحاك وسلطنته افريدون الفارسي \*  
 وكان ابراهيم في اواخر ايام يوراسب السمي بالضحاك وفي اول  
 ملك افريدون \* وكان بناء الكعبة العظيمة على يده الكريمة في سنة  
 ثلث وعشرين واربعمائة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه  
 السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني  
 سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح ذل هو اسحق ام اسمعيل  
 وفداء الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو مولها وقد بينا  
 ما هو الحق في تفسيرنا ﴿ قبح البيان في مقاصد القرآن ﴾ ومن زعم  
 ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من « ايليا »  
 وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم  
 ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا  
 بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووجهه هاجر  
 ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الزملة وايليا ولدت له  
 هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرت سارة اذ ذلك فوهبها  
 الله اسحق وماتت هاجر بمكة وقسم اليه ابوه ابراهيم وبنوا  
 الكعبة وهي بيت الحرام \* ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن  
 آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى  
 الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن  
 الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل الين والى العماليق وعاش  
 مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر  
 بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بثمان واربعين سنة  
 واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته فريش سنة خمس  
 وثلثين من مولد رسول الله صلعم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي  
 مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة  
 الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة \* ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمئة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل  
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روبيل ثم شمعون  
ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم  
دان ثم نفتالى ثم كاذ ثم اشار \* وتوفى ابراهيم عليه السلام سنة  
ثمان وتسعين واربعمئة وثلاثة آلاف \* ايوب عليه السلام وهو  
رجل عده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق  
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين  
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه  
ذا الكفل وكان مقامه بالشام \* يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر  
ثلاث عشرة سنة كان فراقه لآبيه وبقياء مفرقين احدى وعشرين  
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقياء مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف  
مائة وعشرسنتين وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته  
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد  
موسى باربع وستين سنة محققا واما قصة فراقه من آبيه وشغف  
زليخا به حينا فحسب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن  
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان  
من موسى وفرعون ما كان فلا سار موسى من مصر ببني اسرائيل  
الى النية نبش يوسف وحمله معه في النية حتى مات موسى فلما قدم  
يوشع ببني اسرائيل الى الشمام دفنه بالقرب من نابلس وقيل عند  
الخليل عليه السلام \* شبيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل  
مدن وقد اختلف في نسبه فقيل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد  
بعض المؤمنين باراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم  
الله بسحابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدن بالزلزلة \*  
موسى هو ابن عمران بن قهاث بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله  
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع و هارون اخوه وكان اكبر منه  
 بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى وكان قد رزقه الله مالا عظيما  
 يضرب به المثل على طول الدهر وكان وفاة موسى سنة ثمان وستين  
 وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضي  
 الف وسبعمائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر  
 الملك وكان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا وكان مولد  
 موسى لمضي سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم وكان بين وفاة ابراهيم ومولد  
 موسى مائتان وخمسون سنة وولد لمضي الف وبخمسائة وست  
 سنين من الطوفان وكان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة  
 واقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة وكانت  
 جلة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم  
 موسى مائتين وخمس عشرة سنة واول من قام في بني اسرائيل بعد  
 موسى طالوت \* وقد كثر الغلط في بيان حكام بني اسرائيل روايتهم  
 بعد عهده ولكونه باللغة العبرانية فتعسر التفسير في اللغة على العامة  
 ولم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحة من قبل نسخة تيجان  
 الاخرى اما في اسمائهم واما في عددهم وانما عدد استبانهم  
 ولليهود الكتب الاربعة والعشرون وهي تسبعم متواتر فقديم  
 لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية \* قال يواقدنا حضرت  
 منها سفرى بني اسرائيل وملوكها واحضرت انفسنا عارفا باللغة  
 العبرانية والعربية وتركته يقرأها واحضرت منها ثلث نسخ وكتبت  
 منها ما ظهر عندي صحته وضبطت الاسماء بالحروف والحركات  
 حسب الطائفة انتهى \* ولادة داود \* هو من ولد هوذا  
 بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثلثمائة وثلاثة آلاف من  
 هبوط آدم وكان مقامه ببحرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره  
 انتقل الى القدس وقبح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة لوفاة موسى واوصى بالملك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اى في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبرى ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كيقباز في زمن داود عليه السلام ولعل ذلك هو الصحيح ﴿ولادة سليمان﴾ سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمئة واربعة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة والملك ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذى ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما فى انكبتاين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمئة بعد اربعة آلاف ووفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذى اوجب ذلك ما صح فى حديث المشاق فاكل الله تعالى لداود مائة سنة ولا دم الف سنة ومن الثابت ان سليمان رلى الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم \* وفى السنة الرابعة من ملك سليمان وهى سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان فى عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ فى السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه فى اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله سنين ذراعا فى عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفى السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان فى اواخر



سنة ٥٧٥ وفاة موسى ﴿تولى بخت نصر على بابل﴾ في سنة ثنتين وخمسين وتسعمائة وفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والغزوات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وعشرون سنة وستة وثمانين واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا التقص انما حصل من اسقاط اليهود كدورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يمكث الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحيفته سالنا من الكسر نقصت جلة انسين الفدر المذكور اعني ستا وعشرين سنة وكورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة وفاة موسى عليه السلام

### ﴿ ظهور طبقة الكيانيين ﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وستمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان امير الهماسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كيخسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش ﴿تعمير بيت المقدس على يد كورش﴾ سنة سبع ومثلثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كتناسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس  
الاصح ان كورش هو يهمن بن اسفنديار ولد كشتاب قال ابو الفدا  
صاحب حجة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس  
على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة  
التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث  
وخسين واربعمائة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه  
على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض  
ملوك الفرس واسمه عند اليهود كورش واختلف فيه من هو فقبل دارا  
بن يهمن وقبل هو يهمن المذكور وهو الاصح وبشهاد لصحة ذلك  
كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس تراجعت اليه بنو اسرائيل  
من العراق وغيره وكانت عمارته في اول سنة تسعين لابتداء ولاية  
بخت نصر \* قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما تراجعوا الى القدس بعد  
عمارة صار لهم حكمهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستمروا  
حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان  
على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام  
اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وصكان يقال للثوى عليهم  
هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس  
الحراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل <sup>١</sup> يونس بن متى عليه  
السلام <sup>٢</sup> ومتى ام يونس ولم يشتهر نبي بامه غير عيسى ويونس  
عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من  
بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكانت بعثته بعد يوم بن عزيا  
وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوم في سنة خمس عشرة  
وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة  
الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فهاهم واعدتهم  
العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظهروا العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتمه الموت وسار به الى الابلة وكان من شانه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا بن خلقيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلو في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل بخت نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه فارتد بهم واخفى حتى غرهم بخت نصر وخرب القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله \* او كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها الآية \* وقد قيل ان صاحب القصة بنى العزيز والاصح انه ارميا كذا في تاريخ ابن سعيد المغربى والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليونانى ﴾ سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون الحكيم الالهى \* غلبه اسكندر على الفرس سنة ثنتين ومائتين وخمسة آلاف وفاة اسكندر سنة تسع ومائتين منها ﴿ زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجيارا وهو الذى كمل مريم ثم عيسى وكانت مريم بنت عمران بن ماثان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان زكريا من زوجها اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خالة مريم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بعيسى ثم ارسل جبريل فنفخ في جيب مريم فحملت بعيسى فولدت عيسى قبل المسيح بستة اشهر ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واخفى في شجرة عظيمة فقطعوا الشجرة وقطعوا زكريا بها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق في الشجرة انما هو شيما النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائه سنة وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل \* واما يحيى ابنه فانه

نبى صغير ودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد  
 فى العبادة حتى نحل جسمه وذبح يحيى لما نهى هيرودس عن بنت اخ  
 له ان يتزوجها وقيل اغضب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك فى  
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر فى قتله  
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا  
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف فى دفنه فقيل  
 دفن بيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة  
 يسيرة بعد مضي ثلاثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد  
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى بوحنا المهدان لكونه عم  
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال فى تقويم التواريخ ولادة  
 يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخمسمائة وخمسة آلاف من هبوط  
 آدم عليه السلام ومريم مضاء العابد ولدته فى بيت لحم وهى  
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثمانمائة لغلبة الاسكندر ثم ان مريم  
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن مائان  
 التجار وكان حكيما وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم  
 لكنه لم يقربها وهو اول من انكر جلها ثم علم وتحقق برآئها  
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتى عشرة سنة ثم عاد عيسى  
 واهل الى الشام ونزل الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها  
 عيسى حتى بلغ ثلاثين سنة فادعى الله اليه وارسله الى الناس وكان  
 يلبس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الخواريون  
 اثني عشر رجلا وسألوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حمراء مغطاة  
 بتنديل فيها سمكة مشوية وحولها البقول ما خلا الكراث وعند  
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعهما خمسة ارغفة على بعضها  
 زيتون وعلى باقيا رمان وتمر فأكل منها خلق كثير ولم تنقص  
 ولم يأكل منها ذو عاهة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

ليه ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والى شبهه على الذى دلهم عليه وكان رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم عليه السلام وفى تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين قال ابن الاثير فى الكامل اختلف العلماء فى موته قبل رفعه ف قيل رفع ولم يمت وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى \* انى متوفيك \* وكان رفعه لمضى ثلثمائة وست وثلاثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين رفعه ومولد النبي صلعم خمسمائة وخمس واربعون سنة تقريبا وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلاثين سنة من اول ملك اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا ملكة اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا هو الاقوى وعاش المسيح الى ان رفع ثلثا وثلاثين سنة فكان رفعه فى اواخر السنة الاولى من ملك غايوس واما حريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها حلت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجتمعه ثلثا وثلاثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

### ﴿ ذكر خراب بيت المقدس ﴾

الخراب الثانى و هلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى تسع وعشرين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذى عمره هو ملك الفرس اردشير بهمن واسمه عند بنى اسرائيل كيرش وقيل كوروش وقيل كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذى قصد قتل المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك طيطوس وفى السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس واوقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اخفى ونهب القدس وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا القدس من بني اسرائيل كان لم يغن بالامس ولم تعد لهم بعد ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة واحد عشر سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم التواريخ سنة سبع وخمسين وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاث وخمسين سنة ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر ولبث على عمارته الثانية الى حين خربه طيطوس الرومي مرة ثانية سبعمائة واحد عشر وعشرين سنة \* قال الحسن بن احمد المهلبی في « السالك والممالك » ثم تراجع بيت المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورم شعته واستمر عامرا وهى عمارته الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس في طلب خشبة المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى في موضعه قمامات البلد وزبالته فصار موضع الصخرة مزبلة وبقي الحمال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وفتح القدس فدخله بعضهم على موضع الهيكل فنظفوه عمر من الزبال وبني به مسجدا وبقي ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك الاموى فهدم ذلك المسجد وبني على الاساس القديم المسجد الاقصى وفيه الصخرة وبني هناك قبلا ايضا سمي بعضها قبة الميزان وبعضها قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزيرى المذكور والمعهد عليه فيكون عمارة  
الوليد هي عمارته الخامسة ﴿ في الفرس ﴾ وهذه الامة من اقدم  
امم العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان  
عظيمتان طويلتان الاولى منهما الكينية وهي التي غلب عليها  
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها  
المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعد واختاره متعارضة ولا خلاف  
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس  
ولما عبرت قيل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون  
وهم ينسبون الفرس الى كيومرث ومعناه ابن الطين كانت ملوك  
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وترتيبهم  
لايماثلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات ﴿ الاولى ﴾ يقال لهم  
الفيشداذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم « اوشنج »  
و « طهمورث » و « جشبد » و « بيوراسپ » وهو الضحك و « افريدون  
بن اثفيان » و « منوچهر » و « فراسياب » و « زد » و « كرشاسف »  
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملوكهم وحروبهم امورا ياثاها  
العقل ويعجبها السمع ﴿ والثانية ﴾ يقال لهم الكينية وهم الذين  
في اول اسمائهم لفظ « كي » وهي لفظ للتبويه قيل معناه الروحاني  
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم « كيقيباد »  
و « كيكائوس » و « كيخسرو » و « كيلهراسف » و « كيشناسف »  
و « كي اردشير » و « بهمن » و « نخاني بنت اردشير » و « دارا  
الاول » و « دارا الثاني » وهو الذي قتله الاسكندر واستولى  
على ملكه ﴿ والثالثة ﴾ هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه  
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم « اشغابن اشغسان »  
ويقال « اشك بن اشكان » و « ساپور بن اشغان » و « جور بن  
اشغان » و « بيرن الاشغاني » و « جودزر الاشغاني » و « ترسي

الاشفاني « و « هرمن الاشفاني » و « اردوان الاشفاني » و « خسرو الاشفاني » و « بلاش الاشفاني » و « اردوان الاصغر الاشفاني » **في الزابعة** **﴿** وهم الاكامرة لان كل واحد منهم يقال له كمرى ويقال لهم ايضا الساسية نسبة الى جدهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم ازدهشير بن بابك و آخرهم يزجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضي الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » لعلي بن حجر الاصفهاني وذلك من زمن كيومرت ايهم الى مهلك يزجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى وثمانين سنة وكيومرت عندهم هو اول ملك نصب في الارض وزعمون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرت هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهنگ هو مهلايل ملك الهند وبابلجلة وكان اوشهنگ فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس وزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد معناه شعاع القمر فجم هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة وبيوراسب كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي يحا آثار نمود واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا فيزعم كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترفون بالطوفان وخرج في ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدعا الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك



افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثالثة اولاد فقسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ارج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والترك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ارج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكي ومعناه انتزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يفساه نور من يوم قتل الضحاك وقيل معناه مدرك الثار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصبهذا على العراق والاهواز والروم وهو الذى خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بني اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصد طوائف من العرب مسلمين فاحسن اليهم واتزهم شاطئي الفرات ونوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حبة بخت نصر ورآى رؤيا لم يطق احد من العلماء و الصحرة والكهنة ان ينبئه بذلك حتى سأل دانيال فعبها فعب بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخنع وان يقرب له القرابين وتفسير بخت نصر بالعربية عطارد وهو ينطق \* قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوسوسوس وعزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر اثنتان وظهر في ايام كي بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نبيا من بني اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسپ العالم وهو من نسل منوچهر  
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسپ  
يعرف اللسان العرق ويترجمه لزرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت  
جاء بكتاب ادعاء وحيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب «نستاه»  
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المعجم وفسره  
زرادشت وسمى تفسيره «زند» ثم فسر التفسير ثانيا وسماه «زنديه»  
وهذه اللفظة هي التي عربتها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب  
عندهم ثلثة قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل  
وقسم في نواميسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبله وان الصلوات في  
الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجديات ودعوات وجدد  
لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخدها ورتب لهم  
عبدن «النيروز» في الاعتدال الربيعي و«المهرجانات» في الاعتدال الخريفي  
وامثال ذلك من نواميسهم ولما افترض ملك الفرس الاول احرق  
الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشير جمع الفرس على قراءة سورة  
منها تسمى «استا» وجاماسپ العالم من اهل آذربيجان وهو اول  
موبدان كان في الفرس قاله المسعودي وكان ازديشير يهمن ككرما  
متواضعا علامته على كتفه بقله من ازديشير يهمن عبد الله وخادم الله  
والسائنس الامركم وتفسير يهمن بالعربية الحسن اثنية وكان يهمن  
متزوجا بابنته خجاني وذلك حلال على دين المجوس فتوفي يهمن  
وهي حامل منه بدارا وساست خجاني الملك بعده احسن سياسته  
ثم ملك دارا وولده ابن سماء دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه  
الى الاسكندر بن قبليس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا  
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا  
ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى  
الاسكندرية وذلك عليه الملوك وحلت اليه الهدايا والخراج من

كل ناحية - وراسله ملوك الارض من افريقية - والغرب والافرنجة -  
والصقالبة - والسودان ثم ملك بلاد خراسان والتك واستولى على  
الملوك يقال على خيمه - وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل  
هلك في ناحية - السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلاثين سنة -  
وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة - وكان مرضه الخواثيق وقيل  
اغتيل بالسم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر  
ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قيل  
انه بنى السد على يأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن مع ذلك  
بل ذو القرنين الذي ذكره الله في القرآن وهو ملك قديم كان على  
زمن ابراهيم وقيل انه افريديون وقيل غيره وقد غطط من ظن ان  
باني السد هو الاسكندر الرومي وذو القرنين الصعب بن الراهب وهو  
الذي مكن الله له في الارض وعظم ملكه وبنى السد على يأجوج  
ومأجوج وهو من حير قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام في تحقيق  
ذلك \* ولما مات الاسكندر الرومي عرض الملك على ابنه قاني واختار  
التسك فانقسمت الممالك بين ملوك الضوايف واليونان واستمر بهم الحان  
على ذلك نحو خمسمائة - واثني عشرة سنة - حتى قام اردشير بن بابك  
وجمع ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا  
ولم تورخ في مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملوكهم فانهم كانوا ملوكا  
صغارا في الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغانية  
من بينهم وملك اشغا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة -  
لغلبته الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد المسيح في  
سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمز يوم ملك  
« يا معشر الناس اجتنبوا الذنوب كيلا تذلوا بالعاذير » وانقضى ملك  
اردوان الاصغر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمسمائة - واثني  
عشرة سنة - لغلبته الاسكندر واول الاكامرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين  
الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد  
بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجيع الاكاسرة الذين كان آخرهم  
يزدجرد بن شهريار من ولد ازدشير المذكور وظهر في ايام سابور  
« ماني » الزنديق انقماش صاحب اقول بالنور والظلمة وادعى  
النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانوية والثنوية قال  
في تقويم التواريخ ظهور الماني المتني في سنة احدى وعشرين وثمانمائة  
وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام \* واما ظهور  
« بله واصان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما  
في التقويم

### ﴿ انتباه اسحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلاثين وستة آلاف \* وكان لسابور المذكور  
عنايه عظيمه يجمع كتب الفلاسفة لليونانيين ونقلها الى اللغة  
الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة اللهو التي  
يضرب بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت  
العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من غنيم وبكر  
بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب  
الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباد بن فيروز ظهر « مردك »  
الزنديق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال  
وان يشتركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواة ودخل  
قباد في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمان  
عشرة ومائة وستة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباد » ولما  
تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السرير ايجاد آل النذر الى

الحيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جيفته  
ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم علما كثيرا  
واباح دماء الساوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله  
المجوسية القديمة وقبح الاسكندر به وتوجه الى عدن فسكر هناك  
ناحية من البحر بين جبلين بالصخور وعبد الحديد وكان مكرما للعلمه  
مجا للعلم وفي ايامه ترجم كتاب «كليلة ودمنة» وترجمه من لسان اليهود  
وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الضبري وفي  
ايامه رأى الموبذان ان الابل انصعاب تقود اكليل العرب وقد  
قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافرحه ذلك وسياتي تفصيله •  
وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صلح لاربع وعشرين سنة من  
ملكه وكذلك ولد النبي صلح في السنة الثانية والاربعين من ملكه  
وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة  
للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز  
ثم سمل پرويز ابنه عنيه وتمك وغزا الروم وجمع في مدة ملكه من  
الاموال ما لم يجتمع لغيره من الملوك وكان يشنو بالداق وبصيف  
بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف  
دابة وبني بيوت انيران وتزوج «شيرين» المغنية وبني لها قصر  
شيرين بين حلوان وخانقين ثم قتل على يدي ابنه شيويه وكانت ام  
شيويه مريم بنت ملك الروم \* ولمضى اثنين وثلاثين سنة وخمسة  
اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صلح من مكة  
الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون (رسول الله  
صلح سبع سنين في ايام انوشيروان واثنتا عشرة سنة في ايام هرمز  
بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين  
امساك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنان وثلاثون سنة ونصف  
بالتقريب من ملك پرويز ويجمع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة  
والثلاثون وتسمائة للاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم  
الروم يغزو بلاد كسرى وفي منابذة هذا الغلب بين فارس والروم  
نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الضبى وادنى الارض التي  
اشارت اليه الآية هي اذرعات بصرى التي كانت بها هذه الحروب  
ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد  
الكريم لما اهتمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا يتشبهون  
لغارس لانهم غير دائنين بكتساب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم  
اهل كتاب وفي كتاب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز  
هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب \* وانفق صاحب  
التقويم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط  
آدم عليه السلام \* قال الشيخ رفيع الدين بن اجد ولي الله المحدث  
الدهلوى لا يخفى ان هذه السنين سنون شمسية والسنون المأخوذة من  
مولد النبي صالم قرية وجهها في الحساب لا يتخلو عن مساححة بل  
المناسب اما ارجاع ما بعد المولد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى  
القرية \* فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف  
اذا اخذت قرية صارت ستة آلاف وثلثمائة واحدى وخمسين سنة  
قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر  
ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة القدسة ثلث وخمسون  
والف ومائتان فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة  
آلاف وستائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فن المولد  
الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان وثمانى عشرة سنة شمسية  
وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فن هبوط آدم عليه السلام  
الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جمهور اهل التاريخ ومنهم صاحبنا تاريخ  
 القدس والخليل وتقويم التواريخ قد خلطوا الامر وغفلا عن التمييز  
 والله الهادي انتهى وسيتلى لذلك مزيد ايضاح ان شاء الله تعالى \*

ولما ملك شبرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق  
 قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا  
 ويرى التاج عن رأسه ثم هلك وملك ازدشير بن شبرويه وكان ابن  
 سبع سنين وقتل وملك شهربران ولم يكن من اهل بيت الملكة  
 ثم قتل ولوا الملك بوران بنت كسرى پرويز فاحسنت السيرة ثم هلك  
 بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنسدة من بني عم كسرى پرويز  
 وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزى دخت بنت  
 كسرى پرويز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز  
 فقتله بجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها  
 كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت الملكة  
 فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستان يزعم انه من نسل اتوشيروان  
 ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد اتوشيروان وملك سنة  
 اشهر وقتلوه ثم ملك يزجرد بن شهریار من نسل اردشير بن بابك وكان  
 ملكه كالخيل بالنسبة الى ملك آبائه وغزت السلون بلادهم وكان  
 عمره الى ان قتل يرو عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان  
 رضى الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك  
 منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هى سياقة الخبر  
 عن دولة الفرس عند المحققين \* قال الطبرى فجميع سنى العالم من  
 آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستائة  
 واثنان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في توراة اليونانيين  
 ستة آلاف سنة غير ثمانى سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل  
 يزجرد اربعة آلاف ومائة وعشرون سنة ومقتل يزجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح و ابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صلعم ستائة سنة ورواه عن سلمان الفارسى وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق فى ذلك والبقاء لله الواحد القهار

### ﴿ ذكر فراعنة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم فى الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلاطا من الامم ما بين قبطى ويونانى وعليق الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الغريباء وكانوا صابغية يعبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطلسمات والثيرنجيات والكيمياء وكانت مدينه منف هى كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العمالقة وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذى ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه فى كتابه العزيز ولما هلك ملكت القبط بعده دلوكة المشهورة بالعجوز من بنات ملوك القبط وانتهى السحر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خرابا اربعين سنة حتى انقرضت دولته بنى بخت نصر فتوات ولاية الفرس عليها فكان منهم طخارست وفى ايامه كان بقرط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للمقرئى اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا فى هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليين قحطان



بن عابر بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول  
من نطق بالعربية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس  
وسمى سبأ وهو الذى بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين  
نهرًا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه جبر بن سبأ الى ان  
ملك بلقيس بنف الهدهاد عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود  
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يتهود القاء في  
اخدود مضطرم نارا ف قيل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده  
ذو جدن وهو آخر ملوك جبر وكانت مدة ملكهم على ما قيل الفين  
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ  
اسم من تاريخ ملوك جبر لما يذكر فيه من كثرة عدد سنينهم مع  
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكا  
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك الين بعدهم من الحبشة  
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت الين للإسلام \* وكان اول من  
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان  
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه النخميون واولهم عمرو بن عدى  
الى ان ملكه المنذر بن النعمان وسمته العرب المغرور واستمر مالكا  
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت  
ملوك غسان عمالا للقبصرة على عرب الشام واصل غسان من الين  
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم جفنة بن عمرو وآخرهم  
« جبلة بن الايهم » وهو الذى اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد  
اختلف في مدة ملك الغسانية ف قيل اربعمائة سنة وقيل ستمائة سنة  
وقيل بين ذلك \* واما جرهم فهم صنفان الاولى وكانوا على عهد  
هاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم  
الثانية فهم من ولد قحطان فلك يعرب الين واخوه جرهم الحجاز  
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

حجر بن عمرو وقيل له آكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب  
 «عمرو بن لحي» ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة  
 وعبدوها فطافوا به العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك  
 العبادة حتى جاء الاسلام. ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة  
 والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون  
 واطالوا في بيانها ومنها «يوم ذي قار» وكان في سنة اربعين  
 من مولد رسول الله صلى وقيل في عام وقعة بدر والاول اولي  
 قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي  
 «عدنان» و«قحطان» و«قضاعه» فاما عدنان فهو من ولد  
 اسمعيل بالاتفاق الا الابهاء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء  
 يرجع الى بقينه وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقضوا فليس على  
 وجه الارض منهم احد واما قحطان فقبل من ولد اسمعيل وهو  
 ظاهر كلام البخاري في قوله باب نسبة اليمن الى اسمعيل واما قضاعه  
 فقبل انها من جبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك  
 والتسبب البعيد يحتمل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

### ﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان  
 امة وفي الحديث «لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها»  
 ﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبنه بالسرياني  
 وبنهم هي امة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث  
 وادريس ولهم كتاب يسمى «صحف شيث» ولهم صلوات سبع  
 وصوم ثلثين يوما واعباد عند نزول الكواكب الخمسة التهيؤ بيوت  
 اشراقها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون  
 اهرام مصر ويؤمنون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابئي بن ادريس \* قال ابن حزم والدين الذي انتحله  
الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والقاب على الدنيا الى  
ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي  
نحن عليه الآن \* قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار  
مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الخنفاء التعصب للبشر  
والجسمانيين \* امة القبط \* وهم من ولد حام بن نوح وكان  
سكنهم بديار مصر فاختلف بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف  
الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة يعبدون الهياكل  
والاصنام وهذه الامة اقدم امم العالم واطولهم امدا في الملك  
واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليفة الى ان  
صحبهم الاسلام بها فانقرعها المسلمون من ايديهم ولعهدهم كان  
الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفحل  
امرهم مثل العمالة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر  
من ايديهم ثم ينقلص ظلهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقرضوا  
في مملكة الاسلام \* امة الفرس \* مساكنهم وسط المعمور يقال لها  
ارض فارس منها كرمان والاهواز واقاليم يطول ذكرها وجميع ما  
دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما  
ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في  
نسب الفرس فقول انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من  
ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذي  
ابتدأ منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم  
من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد يسيرة  
لا يستد به مثل تغلب الضحاك وفراسياب التركي وملوك الفرس  
عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام  
الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة ففهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل  
 وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومتازلهم جبال  
 شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تذبوا وقيل انهم اعراب  
 العجم وكان للفرس ملّة قديمة يقال لها الكيومرّية اثبتوا اليها قدما  
 وسموه «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسموه «اهرم» والاول عندهم  
 هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والتهزم من  
 الظلمة رلهذا صبدوا التيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى  
 آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته  
 كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه  
 خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم  
 منها النوروز والتيركان والمهرجان والفروردجان والكنبهارات زعم  
 زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليقة من سمه وارض  
 وماء ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام «امّة اليونان»  
 وهم نجموا من رجل اسمه «الن» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى  
 عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم  
 صارت فيهم الفلسفة في زمان بخت نصر \* قال الشهرستاني ان  
 ايدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس  
 كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بخت نصر بعد  
 سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج  
 القسطنطيني من شرقيه وغريه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم  
 وبحر القلزم واسم القلزم في القديم بحر نيطنس وهم فرقان الاغريقيون  
 والاطينيون قيل انهم من ولد يافت وهو النحيج باتفاق من المحققين  
 وقيل من جلة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم  
 من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت  
 عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقباصرة من بعده الذين صيغهم الاسلام وهم ملوك  
 بالشلم وجيع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية  
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا  
 مطريا وهو المشتل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمخون  
 والايفاع. وغير ذلك وكان العالم بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب  
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملى» وكان في زمن بخت نصر  
 واخذ عن لقمان و«ابيدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود  
 وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل  
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الذي من حركات الافلاك ولا رايات  
 شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٩٦ ابخت نصر  
 فيكون قبل الهجرة بانف ومائة واربعة وسبعين سنة و«سقراط»  
 اقام في غار ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل في  
 الحبس بالسسم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل  
 وجلس على كرسيه و«ارسطوطائيس» كان تلميذا لافلاطون وكان  
 افلاطون كبير حكماء الخليفة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش  
 تحت الزواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالمشائين في  
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثلاثمائة من عهد  
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من ببناء رومة وبين الاسكندر  
 والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك  
 بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالقريب يكون  
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل  
 من الف سنة و«طيماس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة  
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق  
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد الهند فلكها ثم زحف  
 الى بلاد الهند فقلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فانهزم

واخذ الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملك بلاد الصين والسند واقام يعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن المبالغ ونال من الفلسفة ما لم يله سائر تلاميذه ومنهم « برقلس » وكان يعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شها في قدم العالم ومنهم « طيموخارس » حكيم رياضي عالم بهياة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطي وكان قبل بطليموس باربعمئة وعشرين سنة و« فرفوربوس » من اهل مدينة صور على البحر الرومي بالشام كان بعد زمان جالينوس فسر مشكلات كتب ارسطو و« قلوطيس » نقل تصنيف ارسطو من الرومي الى السرياني قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربي و« فولس الاجانيطي » ويعرف بالقوالي كان خبيرا بطب النساء كثير المعانات له وكان مقاسمه بالاسكندرية و« لسلون » المتعصب يقرى فلسفة افلاطون ويقتصرها و« مقسطراطيس » شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربي و« منطر الاسكندري » كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطمين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدوا الكواكب وحققوها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحد و« سيبين سنة » و« مورطس » له رياضة وحيل صنف كتابا في الآلة السماء « بالارغن » وهى آلة تسمع على سنين ميلا و« مفس » من اهل حصن من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و« مثروديطوس » كان طبيبا ركب مجونا يسمى باسمه وكان معنيا بتجربة الادوية واما « بطليموس وجالينوس » فرماتهما متأخر عن زمان اليونان و« كانا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة أكثر من  
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب \* قال ابن خلدون ومن حكماء  
اليونانيين « أنكثاغورس » كان مع حكمته مبرزا في علم الطب وبعث  
به إليهم ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايفاده عليه ضنانة  
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات  
بصفقية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصآت المسمى  
باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو يبيد وليس  
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامع له ومحرمه ومحققه ومنهم  
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد  
بطليموس مائتان وخمس وعشرون سنة فارسية بالتقريب \* امة اليهود  
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل  
اثنا عشر ابنا وهم الاسباط وجيع بني اسرائيل هم اولاد الاسباط  
وامة اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب والروم والفرس  
وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بني اسرائيل وانما بنو اسرائيل  
هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود  
فيقال هاد الرجل اى رجع وتاب وانما لرسهم هذا الاسم لقول موسى  
\* انا هدنا اليك \* اى رجعنا \* وقال البيروني في الآثار الباقية  
ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد  
الاسباط وابدلت المحجمة بالهجمة قلت وهذا هو الصواب لان القرآن  
عربي والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة \* امة النصارى  
وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى  
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم الشف  
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النفس في السمعة ومنهم من قال  
تدرع اللاهوت بالناسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح  
بمازجة اللبن الماء واتفقت النصارى على ان المسيح قتلته اليهود وصلبوه

وافترقت على اثنتين وسبعين فرقة كبارهم ثلث فرق الملكية والتسبورية واليعقوبية \* والبطاركة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجالليق بمنزلة الامام الذى يؤم في الصلوة والشمامسة بمنزلة المؤذنين وقومة المساجد ومن اعيادهم الشعانين وجعة الصلوات وعيد الفصح ويوم الاحد والسلافا وعيد البنديقسطى والدنخ وعيد الصليب والميلاد \* واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافسس باليونانية ايضا \* ومن الامم الداخلة في دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحلهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم \* واما امم النصارى فهي الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجرأكسة نصارى الاتهم الآن مسلمون واما المسلمون القاطنون في جهات الروم الى فاصلهم نصارى ويوجد في سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العشبية نصارى ولغتهم العربية وبقية النصارى في بلاد اوربا وامريكا وغيرها وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعني البريطانيين والفرنساويون والاطليانيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المستولون الآن على ساطنة الهند \* امة الهند \* فرق كثيرة ذكرها الشهرستانى في « الملل والنحل » منهم الباسومية واليهودية وعبدية الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة



وهم اهل العلم بالفلك والتجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم  
والجيم ولاهند ممالك منها مملكة قنوج وهى منقطعة عن البحر ولاهاها  
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعون ان لها نحو مائتى الف سنة قاله  
ابو القدا وهى اليوم خاوية على عروشها كان لم تغن بالاس ولعم  
ما قيل

- \* ورايت معالم دارسة \* رسمته مزاولة السبل \*
- \* وسالت رسوم الاربع ما \* فعلت بك سابقة الازل \*
- \* فاجابت قال الله لئسا \* وسؤالك من جهة الغفل \*
- \* تلك الايام نداولها \* لامت لهن على رجل \*

وكانت هذه البلدة هى موطن آباءنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى  
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد ونزلنا ببلدة بهوبال والى نعيش  
فى هذه الايام وهى سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية  
وجزار بحر الهند فى نهاية الكثرة وهى فى البحر قبالة هذه الممالك  
ولها ملوك وطوائف وايام ومحاربات قد اكبر المصنفون فيها الكلام  
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج فى كتابنا **معجم الكرامة** فى آثار  
القيامة فان شئت ان نطلع على معظم ما جرياتها **وعلمها** فارجع اليه  
تجدد كتابنا لم يوثق مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان  
بامه **السند** وهم غربى الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد  
الآن ومنها فى البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها  
رتيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الشانى قشيو وكان  
المسلمون غايبين عليها ثم صارت هى والهند فى ايدى الكفار من  
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك **ام السودان**  
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فزهم بجوس ومنهم من يعبد  
الحيات ومنهم صاحب اوثان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

به مشر خصال وهي تغفل الشعر وخفة اللحم وانتشار المخربن وغاظ  
 الشفتين وتحدد الاعمقان وتثق الجلد وسواد اللون وتشقق اليدين  
 والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الجيش» وبلادهم  
 تقابل الحباز وبينهما البحر وهي بلاد طويلة عريضة وخصيانهم  
 افخر الخصيان ومنهم «التوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذي كان مع  
 داود عليه السلام من التوبة ومنهم ذو النون المصري وبلال بن  
 حاتم مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم «البحا» وهم شديدا السواد عرا يعبدون  
 الاوثان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدامم»  
 وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم  
 وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في ادبياتهم ومنهم  
 الزنج وهم اعد السودان سودا يعبدون الاوثان واهل باس وقساوة  
 ومنهم \* التكرور \* وهم على غربي النيل كفار مسلمون ومنهم  
 «الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينته غاته هي من اعظم مدن  
 السودان وهي في اقصى جنوب المغرب \* ام الصين \* هي بلاد  
 طويلة عريضة تمتد من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولا  
 وعرضا من بحر الصين في الجنوب الى سد يا جوج وما جوج في الشمال  
 وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل  
 الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلا واحذق الناس في الصناعات  
 وهم قصاص القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة \* جوس \* واهل  
 اوثان واهل نيران ومدينتهم الكبرى يقال لها مجدان والصين الاقصى  
 ويقال له صين الصين هي نهاية العمارة من جهة الشرق وليس وراءه  
 غير البحر المحيط ومدينته العظمى يقال لها السلي \* \* بنى كنعاني \*  
 هم اهل الشام وانما سمي الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام  
 اسمه بالعبرانية شام بالجمجمة وقيل تشابهت به بنو كنعان هو ابن  
 حام بن نوح وصار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر \* امه البربر \*

اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقليل انهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس عيلان وصنهاجة منهم تزعم انها من ولد افرقس الحميري وزنانه منهم تزعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازن بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كنعانة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى ولهم لسان غير العربي قال ابو سعيد ولقاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لا تفهم الا بترجان \* امة عاد \* هم من ولد عاد من ولد سلم بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الزنجشري ان شدادا هو الذي بنى مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واساطين الاياقوت والزرجد يحاكى بها الجنة لما يسمع وصفها طغيانا منه وعتوا ويقال ان باني ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى \* والصحيح انه ليس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله ضعفاء القميرين وارم المذكورة في قوله تعالى \* ارم ذات النملاد \* القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام \* ابنون بكل ريع آية تعبثون وتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتكم جبارين \* وقد كثرت الاختلاف في ذكرهم وجبى ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة \* امة العمالقة \* هم من ولد علقم بن لاوذ بن سام بهم يضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جاعة بالشام واهل عمان البصريين وهم الذين قتلتهم

موسى ثم يوشع فافقاهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثرب وخيبر وتلك النواحي في ايام العرب في العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والنحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائنة وعاربة ومستعربة « اما البائنة » فهم العرب الاول الذين ذهب عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وثمود وجرهم الاولى وكانت على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيه ولذلك سمو العرب المستعربة ولم يكن في اباء قحطان من ادن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع وبنوه انما يتكلمون بالجممية الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتعلم العربية من جرهم فكانت لغة بنيه وهم اهل الطبقة الثالثة السموون بالعرب التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائنة الا القليل « واما العرب العاربة » فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامة من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعناه لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتطاول الاحقاب ودروسها الا ما بقى عليه الكتاب ويؤثر من الانبياء بوحى الله اليهم وما يسوى ذلك من الاخبار الازلية فتمنع الاستناد ولذلك كان المعتد عند الثبات في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وجرورهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من احبار اليهود وعلماهم اهل التوراة اقدم الصحف المنزلة فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصاص وكتب بنه الخليفة فلا نعول على شئ

منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبري  
و « البدء » للكسائي قائما نحوها فيها منهي القصاص وجروا على اساليبهم  
ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنتوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التحويل  
عليها وتترك وشانها واخبار هذا الجيل من العرب وان لم يقع لها  
ذكر في التوراة الا ان بني اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم  
عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار  
هذا الجيل \* ثم ان هذه الامم على ما نقل كان لهم ملوك ودول « واما  
العرب المستعربة » فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن  
العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم  
سبأ عبد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد  
منهم حير وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من  
ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد حير بن سبأ خلا عمران  
واخيه مزريقا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بن حير بن سبأ ومنهم  
التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاعة وكان مالكا لبلاد الشحر ومن  
قضاعة بنو كلب نزلا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف  
الشام ومنهم حارثة ابو زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صل  
ومنهم بلي وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز الشمال  
من جهة بحر جدة وبنو سليخ وبنو نهيد وبنو عذرة وشعبا بنى  
كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهى الازد  
وطيى ومذحج وهمدان وـ ~~سبعة~~ ومرد واثار ومن الازد  
الغسانية والاسوس والخزرج اهل يثرب والمسلمون منهم هم الانصار  
وخزاعة وبارق ودوس وعتبك وغافق فهؤلاء بطون الازد  
وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما  
زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال  
« ماشر قريش هذه مفاتيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

فبر مار ولا ظلم وظهر قصي على خراعة واخرجها من مكة ومن  
 خراعة بنو المصطلق الذين فزاهم رسول الله صلعم وسكنت بنو  
 دوس احدى الثروات المظلة على نهامة وكانت اهم دولة باطراف  
 العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاكثر ان  
 اسمه عمر بن عامر واما عتيك وغافق فقبيلتان مشهورتان في  
 الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجلندي ملوك عمان  
 والجلندي لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في  
 الاسلام الى حنيفة وعبد الله بن الجلندي واسلم مع اهل عمان على يد  
 عمرو بن العاص ونزلت طيبي بنجد الحجاز في جبلي اجأ وسلمي  
 فعرفا بجبل طيبي الى يومنا هذا ومن بطون طيبي جديلة وتيهان  
 وبولان وسلامان وهي سدوس بضم السين ومن طيبي زيد الخيل  
 وسماء رسول الله صلعم زيد الخيل وحاتم طيبي المشهور بالكرم ومن  
 بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر الفخري واسمه مالك بن  
 حارث صاحب رسول الله صلعم ثم علي بن ابي طالب ومن النخع  
 سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهي قبيلة الاسود الكذاب  
 الذي ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن يامر صاحب  
 رسول الله صلعم ولهمدان من بني كهلان صبت في الجاهلية والاسلام  
 وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب  
 علي بن ابي طالب وهو الذي قتله معاوية صبرا ومنهم القاضي  
 شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن المكون معاوية بن خديج  
 قاتل محمد بن ابي بكر رضي الله عنه وحصين بن غبر السكوني الذي  
 صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول  
 صلعم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والاعمار  
 فرعان وهما بجيلة وخثعم وبجيلة هي رهط جرير بن عبد الله  
 البجلي صاحب رسول الله صلعم « بنو عمرو بن سبأ » ومنهم لحم بن عدى

ومن لحم بنو الدار رهط تميم الداري صاحب رسول الله صل  
والناذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب  
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابي موسى  
الاشعري واسمه عبد الله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل الليامية  
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق في جبل  
هناك يعرف بجبل عاملة « العرب المستعربة » هم ولد اسمعيل بن  
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لغته عربية بل  
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكن اسمعيل مكة الى الهجرة الفان  
وسبعائة وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل  
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيذار وماتت  
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بككة دفن معها بالحجر  
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك علي الحجاز  
بين جرهم وبين اسمعيل فن قائل كان الملك علي الحجاز في جرهم  
ومفتاح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيذار  
توجه اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة  
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بني اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى  
ذلك الى نائب من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدل  
على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

\* وكنا ولاة البيت من بعد نائب \* نطوف يذاك البيت والامر ظاهر \*  
\* كان لم يكن بين الحجة الى الصفا \* اتيس ولم يسمر بككة سامر \*  
\* بلى نحن كنا اهلها فابادنا \* صروف الليالي والجدود العوار \*

ثم واد لقيذار ابنه حل ولحل نبت ويقال نائب وقيل نبت ابن اسمعيل  
وفيه خلاف كثير ثم نبت سلامان ثم ولد له النهيسع وولد له البسع  
وله ادد وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد له معد ومعد زارولنزار  
اربعة منهم مضر على عمود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اوامهم

اباد ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة  
 ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضبيعة  
 وللاسد جديلة وعزة ومن جديلة وائل ومن وائل بكر وتغلب  
 ومن بكر بنو شيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو  
 حنيفة ومنهم مسطمة الكذاب ومن اسد بنو صخرة وهم اهل خيبر  
 ومن عزة القارظان ومن ربيعة النمر والجيم والعجل وبنو عبد  
 القيس ومن اسد السدوس والهازم والثالث انمار ومضى الى اليمن  
 فتاسل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر  
 الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وعيلان  
 فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس  
 المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان  
 رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل  
 ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو عامر وصعصعة  
 وخفاجة وما زالت لخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن  
 وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا  
 من اباد وقيل من بقايا عمود وهم اهل الطائف وبنو غمير وباهلة ومازن  
 وغطافان وبنو عبس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والناطقة  
 وعدوان نزلوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لالياس مدركة على عمود  
 النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة  
 الى اسمها خندق واسمها الى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم  
 بنو تميم والرباب وبنو ضبة وبنو منبذة ثم ولد لمدركة خزيمة على  
 عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين  
 منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمة كنانة على  
 عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش  
 ويقال لهما القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد



لكنانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة ليسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد مناة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مناة بنو غفار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ايث وبنو الحارث وبنو مدج وبنو ضمرة ومن عمرو العمرين ومن عامر العامريون ومن مالك بنو قراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقليل انه قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذي ستركه وولد لنضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد لمالك فهر على عمود النسب وهو قريش فكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمي قريشا لشدة تشبهها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتفهرهم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجمع اخوات بني فهر سموا قريشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسماء لبني فهر لانهم نفسهم وولد لفهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثاني بنو الخليج ومنهم ابو عبيدة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغالب لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخرينة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هصيص وعدى فبن الاول بنو جمع ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنوهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثاني بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد لمرة على عمود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الشامي بنو مخزوم ونسب خالد  
 بن الوليد وابي جهل بن نضال ثم ولد لكلاب قصي على عمو  
 بالنسب وولد له خارجا عند زمرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابني  
 وقاص احد العشرة ونسب آمنه ام رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسب عبد  
 الرحمن بن عوف وكان قصي عنينا بن قريش وهو الذي ارجع  
 مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا راثل مجدس ثم  
 ولد لقصي عبد مناف على عمو النسب والخسار عنه عبد الدار  
 وعبد العزى فمن الاول بنو شيبه الحبيبة ومن الشامي النضر بن  
 الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقتله رسول الله صلى  
 صبرا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت  
 خويلد زوج النبي صلى الله عليه وسلم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عمو  
 النسب هاشم وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فمن الاول  
 امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابني سفيان  
 وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابني معيط وقتله رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم صبرا يوم بدر ومن المطلب المطلبون ومنهم الامام  
 الشافعي ومن نوفل التوفليون ثم ولد له هاشم عبد المطلب صلى  
 عمو النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عمو  
 النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلى  
 وهم حمزة والعباس وابولباب وابولهب والغيداق ومنهم من  
 يقول هو جيل والحارث والمقوم وضرار والزبير وثم درج صغيرا  
 وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو القوم ثم ولد  
 لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل  
 قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد جبر فلما صار  
 الملك الى ابرهة منهم بنو كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف جميع  
 العرب اليها ويبطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب وحدث

في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار يخبئه ومعه الفيل  
وقيل كان معه ثلاثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى  
الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها  
واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست  
اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما يزيد  
حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بينه وحرمة وان خلا بينه  
وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول  
ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش  
فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته  
فذكر عبد المطلب اباعره التي اخذت له فقال ابرهة اى كنت  
اظن انك تطلب منى ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد  
المطلب انا رب الابرار فاطلبها ولليت رب ينعى فامر ابرهة برد  
اباعره عليه فآخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة ونهبا  
لدخولها بقى كلما قبل قبله مكة وكان اسم الفيل مجودا يتام ويرى  
نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام بهرول ويتناهم  
كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابابيل امثال الخطاطيف مع كل طائر  
ثلاثة احجار في منقاره ورجليه ففدقتم بها وهى مثل الحص والعدس  
فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كاهم اصاب ثم ارسل الله تعالى  
سيلا فالتقاهم في البحر والذي سلم منهم ولى هاربا مع ابرهة الى اليمن  
يتندر الطريق وصاروا ينساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده  
وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك  
خرجت قريش الى منازلهم وغنموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك  
ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت الجهم  
اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا تذكر من التواريخ  
الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى و ذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اکتروا الجمع والتالیف فیها وهی كثيرة شهيرة  
 متبصرة لكل احد فی کل بلد من بلاد الاسلام وقد ذکرنا طرفا  
 منها فی کتاب حج الکرامۃ فی آثار القیامة ﴿ مولد رسول الله صلیم ﴾  
 اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفیل بخمس وعشرين  
 سنة وكان ابوه قد بعثه یمار له فر یثیر فأت بها ورسول الله صلیم  
 شهرین وقیل كان حلا وولد بعد مهلكه باشهر فلائل ودفن فی  
 دار الحارث بن ابراهیم بن سراقۃ العدوی وهم اخوال عبد المطلب  
 وقیل دفن بدار النباقة ببنی التجار وكان ابوه یحبه لانه كان  
 احسن اولاده واعفهم وجبیع ما خلفه عیسه الله خمسة اجمال  
 وجارية حبشیه اسمها ركة وكنيتها ام ایمن وهی حاضنة  
 رسول الله صلیم واما آمنة ام رسول الله صلیم فهی بنت وهب  
 بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلیم یوم  
 الاثنين عشر وقیل لاثنی عشرة لیلۃ خلون من ریح الاول من عام  
 الفیل وكان قدوم الفیل فی منتصف المحرم من تلك السنة وهی السنة  
 الثالثۃ والاربعون من ملك كسری انوشیروان وهی سنة احدى وثمانین  
 وثمانائة لعلبة الاسکندر علی دارا وهی سنة الف وثلثمائة وست عشرة  
 ابخت نصر وكفله جده عبد المطلب وكفالة الله من وراءه والتمس له  
 الرضاۃ فاسترضع فی بنی سعد من بنی هوازن ارضعته حلیمۃ بنت ابی  
 ذؤبب وكان اهله یتوسعون فی علامات الخیر والكرامات من الله  
 قال البیهقی وفي الیوم السابع من ولادة رسول الله صلیم ذبح جده  
 عبد المطلب عنه ودعا له قریشا فلما اكلوا قالوا یا عبد المطلب ارايتك  
 ابنك هذا الذی اكرمنا علی وجهه ما سمیته قال سمیته محمدا قالوا  
 فیم رغبت به عن اسماء اهل یته قال اردت ان یحمده الله تعالی  
 فی السماء وخلقه فی الارض وروی ایضا بسنده المتصل بالعباس  
 قال ولد رسول الله صلیم محتونا مسرورا قال فاعجب جده وحظی

عنده وقال ليكوني لاني هذا شان ووردى ايضا عن هاني الخزوي  
قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلياً اربعين ايوان  
كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة وحدث نار نارس ولم  
تخمد قبل ذلك بالف عام وفاضت بمسيرة ساوة وراى الموبدان  
وهو قاضي الفرس في منامه ابلا صدايا تنود خيلا عربا قد قطعت  
دجله وانتشرت في بلادها فلما اصبح كسرى انزعجه ذلك واجتمع  
بالموبدان فقص عليه ما رآي فقال كسرى اي شئ يكون هذا  
فقال الموبدان وكان عالما بما يكون حدث من جهة العرب امر  
فكتب كسرى الى التهمان بن المنذر اما بعد فربما الى رجل عالم  
بما اريد ان اساله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنان النعماني  
فاخبره كسرى بما كان من اربعين ايوان وخبير فقال له علم ذلك  
عند خال لي يسكن مشارف الشام يقال له سليمان قال كسرى  
فاذهب اليه وسله وأتني بتاريل ما عنده فنتار عبد المسيح  
حتى قدم على سليمان وقد اشفي على الموت فسلم عليه وحياه فقبح  
سليمان عينه ثم قال يا عبد المسيح اذا تترت الزلاوة وظهر صاحب  
الهرارة رنحت نار فارس وفاض وادى السجاة وفاضت بمسيرة ساوة  
فليس الشام لسليمان شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد  
الشرفات وكل ما حوأت آت ثم تخفى سليمان مكانه وقدم عبد المسيح  
على كسرى واخبره يقول سليمان فقال لي ان يملك منا اربعة عشر  
ملكاً كانت امور تلك منهم عشرة في اربع سنين وذكر في العقد ان  
سليمان كان على زمن نزار بن سعد وكان من حديثه شق المسلمين  
بطنه واستخراج اللقمة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالثلج  
وذلك لاربعة من مزلده وكان شاته في رضاعه وصباه وشبابه ومراه  
عجبا ثم استمر على اكل الزنا والطهارة في اخلاقه وكان يعرف  
بالامين ثم يدي بارئيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق

الصحيح \* واما شرفه صلّم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلّم \* والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم الله ورسوله \* وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّم \* ان الله خلق السموات سبعا فاختار العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بنى آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مقصر واختار من مضر قريشا واختار من قريش بنى هاشم واختارني من بنى هاشم \* وعن عائشة قالت قال رسول الله صلّم \* قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بيتا اب افضل من بنى هاشم \* وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسعها هذا المقام \* واما نسبه صلّم فقد تقدم ذكر بني اسمعيل الذين هم على حمود نسب رسول الله صلّم والخارجين عن حمود النسب \* واما نسبه صلّم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن اوى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه لله عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق التباين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من التباين انتهى \* ولكن الخلاف في عدة الاء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فمد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة \* قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلّم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى \* وقال ابن خلدون ان الاء بينه وبين اسمعيل غير معروفة ويقلب في غالب الامر مخططة مختلفة بالقلّة والكثرة في

العدد فاما نسبه اليه فصحيحة في الغالب انتهى \* وفي سبائك الذهب  
لابي الفوز محمد امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صلعم الى  
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المنفق  
عليه بين النسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد  
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين العمياطي من بعد ان  
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد النسابية وقال  
\* هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في  
النسب \* ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم  
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري  
وغیره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم  
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من  
ينخره به وقد وردت آثار تقيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم  
منها ما ورد عنه صلعم انه قال \* لا تجاوزوا عهد بن عدنان \* وعن ابن  
عباس قال ان النبي صلعم كان اذا انتسب لم يجاوز عهد بن عدنان  
ثم يمسك ويقول كذب النسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب  
قال انما ينتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا ندرى ما هو وقد تقدم  
الكلام في ذلك وعرض ذلك باتفاق النسابين على بعد المسدة بين  
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء  
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير \* قال ابوالفدا  
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب  
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض  
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء  
ترجت من العبرانية انتهى \* وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا  
اخلاقا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا  
هو سبب الاختلاف انتهى \* ومواطن بني عدنان مختصة بجمد وكلها

يادية رحالة الاقربسا بكفة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب  
الاطبي من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في  
العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار \* وكان له صلح  
من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله »  
و « ابراهيم » ومن الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم »  
و « فاطمة » و اوصافه الغر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم  
يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله  
صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ربحاتا  
رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لخمس  
خلافون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح \* حسين مني  
وانا من حسين احب الله من احب الحسين \* وفضائله كثيرة  
لا يسعها المقام وولد له « علي » ويلقب بزين العابدين بالمدينة في ايام  
جده علي بن ابي طالب قبل وفاته بستين وتوفي سنة اربع وتسعين  
ودفن بالقيع وله من العمر سبع وخسون سنة ومات مسموما سمه  
الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده  
الحسين بثلاث سنين واهله فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية  
وخسون سنة مات بالسم زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالقيع  
في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة  
واهله ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية  
واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قيل مات مسموما في زمن  
المنصور ودفن بالقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة  
وثمانية وعشرين واهله حيدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث  
وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخسون سنة ودفن بمقابر  
قريش وولد له « علي الرضا » وتوفي بطوس قرية من قرى خراسان  
في آخر صفر سنة مائتين وثلاثين وله من العمر خمسة وخسون



سنة\* وولد له «محمد الجواد» بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنة\* تسع وتسعين ومائة\* وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل وسيره الى المدينة\* توفي ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده موسى الكاظم وولد له «علي الهادي» وتوفي يوم الاثنين سنة\* مائتين واثنين وخسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون سنة\* واليه ينتهي نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلی الهادی جعفر الزبي على عمود النسب وولد له علي الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد لعبد الله السيد محمد البغدادي وولد له السيد محمود وولد لمحمود السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر السيد علي موبد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد احمد الكبير وولد له السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهانيان جهان كشت التوفي بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقرية\* ايج وولد له السيد محمود الملقب بناصر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد ابو القمح ركن الدين سجاد وولد له السيد جلال الثالث البخاري وولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج وولد له السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير وولد له السيد علي اصغر وولد له السيد لطف الله وولد له السيد عزيز الله وولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده وولد له السيد علي الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك التوفي بارض حيدرآباد من بلاد دكن وولد له والدي «السيد العلامة» حسن\* المعروف بسيد اولاد حسن القنوجي التوفي بقنوج سنة\* ثلث وخسين ومائتين والف وله من الفضائل العلمية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما ينفي شهرته عن الذكر والضيظ وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾

﴿ العرب على الاسلام بعد الالباب والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعده ابنه ثابت ثم صارت ولاية البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصبة البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البناء موضع الحجر الاسود فاختلفوا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان رسول الله صلعم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب وان يمسك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعوه الى موضعه ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صلعم عند وصوله الى موضعه فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتوا ببناء الكعبة وكانت تكسى القباطي ثم كسيت البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف وكان عمر النبي صلعم حين بنيت قريش يحكمه خنسا وثلاثين سنة قبل مبعثه بخمس سنين ولما استقر امر قريش بكافة على ما استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وثما دونهما من الحجاز فكانوا ظعنوا واجباء وكان جميعهم بمسغبة وفي جهد من العيش يبحر بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام وارباهما يتزلون حاجتهم بشقورها ويجهزون كتابهم بتقويمها ويواون على العرب من رجالهم ويوت العصابات منهم من يسومهم القهر ويحملهم على الاتقياد حتى يؤتوا جباية السلطان الاعظم واتاة ملك العرب ويؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من يستزهن ابنهم

على السلم وكف العادية ومن انتجاع الارباب وميرة الاقوات والمساكر  
من وراء ذلك توقع بين منع الخراج وتواصل من يروم الفساد  
وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار  
منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر  
بالخيرة للفرس وفي آل جفنه بالشام للروم وفي بنى حجر هؤلاء على  
مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى  
والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت  
عبادتهم الاوثان والحجارة واكلهم المقارب والخنافس والحيات والجملان  
واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم  
عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنه وبنى جعفر ونجعة من ملوكهم  
وانما كان تنافسهم المودة والسابقة والوصيلة والحامى فلما تأذن الله  
بظهورهم واشربأت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في  
اعلاء امرهم وهبت ريح دولتهم وله الله فيهم تبدت تبشير الصباح  
من امرهم واونس الخير والرشد في خلاصهم وابدل الله بالطيب  
الخبث من احوالهم وشهرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم مناسبا  
وبالشر خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شبحا وربا وباله  
وملكا واذا اراد الله امرا بسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور  
قبل المبعث ما كان وتنافست العرب في الخلال وتنازعوها في المجد  
والشرق حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش  
من ذلك اوفر على نسبة حظهم من مبعثه وعلى ما كانوا يتهلون من  
هدى آياتهم ثم اتى الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه  
قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاجساد والوثان  
وتواصوا بالنفر في البلدان بالتماس الخفية دين ابراهيم نبيهم ثم تحدث  
الكهان والحزاة قبل النبوة وانما كانت في العرب وان ملكهم سيظهر  
وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقربش ومكة في اصحاب القبل ارهاصا بين يدي  
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذى رزن ثم رجعت  
الشياطين عن استماع خبر السماء في امره واصغى الكون لاستماع انبائه

### ﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صلعم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاجر رسولا ناصحا  
بشريعته الثرائع الماضية والاديان الخالصة فكان اول ما ابتدى به من  
النبوة الرؤيا الصادقة وحجب الله اليه الخلوة وكان يجسور في جبل  
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في  
رمضان للمجاورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه  
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له  
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فاقرأ قال \* اقرأ  
باسم ربك الذى خلق \* الى قوله \* علم الانسان ما لم يعلم \* فقرأها وقال  
ورقة بن نوفل اعد جاءه الناموس الاكبر الذى كان ياتي موسى بن  
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا \* وكان  
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار  
على بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله  
صلعم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى  
اسلم عربن الخطاب وكان ما كان \* ولله الامر من قبل ومن بعد  
وكان امر الله قدرا مقدورا \* يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد \* وكتب  
الهيئة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كابى الفدا وابن خلدون  
والحميس تفتي عن بيان احواله صلعم لانها اشتملت على جميع ما كان  
من مولده الى وفاته صلعم وابس هذا موضع تفاصيلها

## ﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه محدث في لغة العرب لانه معرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صلح محله شعبان فقال اى شعبان اهذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم ججع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماء روز ومعناه حساب الشهور والايام فمروا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واتفقوا على ان يكون المبدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفها الله تعالى وقد نصرم من شهور هذه السنة وايامها الحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقري ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول الحرم من هذه السنة ثم اخصوا من اول يوم في الحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلعم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

## ﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين ستة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار المجمعين حسب ما ائتمروا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة  
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون  
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة  
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة  
وسبع وثلاثون سنة واما على اختيار النجمين فنقص ما ذكر وكذلك  
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بحث نصر بين الهجرة وبين  
الطوفان على اختيار النجمين ثلاثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون  
سنة وكان الطوفان لستمائة سنة مضت من عمر نوح وعاش نوح بعده  
ثلاثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار النجمين ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمسين  
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات  
والتقاويم وبين الهجرة وتبليغ الالسن على اختيار المؤرخين ثلثة  
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار النجمين فتقص عنه  
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين  
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلاث وتسعون  
سنة واما على اختيار النجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة  
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل ولده اسمعيل  
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة  
سنة من عمر ابراهيم وهو القريب والله اعلم \* وبين الهجرة وبين  
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون  
سنة واما على اختيار النجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين  
الف وثمانمائة وقريب ستين وسكان فراقه لمضي احدى عشرة  
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة لوفاة  
موسى واما على اختيار النجمين فتقص عند مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة وائس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب بيت المقدس الف وثلاثمائة وخسون سنة وكان لمضى تسع عشرة سنة لجئت نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عمر وبين الهجرة وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلثون سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقى الاسكندر بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه باثني عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان وخسون سنة وكانت بسنة اثني عشرة من ملك اغسطس وبين الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحدى وثلثون سنة وكانت بسنة اربع وثلاثمائة لقلبه الاسكندر واحدى وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين الهجرة وبين الخراب الثاني لبيت المقدس خمسماية وثمان وخسون سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو تاريخ لسنه اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك ادياناس خمسماية وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازدشير بن بابك اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقلطياناس ثلثمائة وتسع وثلثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة وبين مولد رسول الله صلم ثلث وخسون سنة وشهران وثمانية ايام وبين الهجرة وبين مجئ رسول الله صلم ثلث عشرة سنة وشهران وثمانية ايام وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صلم تسع سنين واحد عشر شهرا واثنان وعشرون يوما وهي بعد الهجرة وقد وضع

ابوالقدا في المختصر زائجة تضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ  
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

### ﴿ ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴾

ينبغي لنا مل التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين  
كثير جدا \* قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان  
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس \*  
واما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلاث سنين من غلبة  
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند ابن معشر وكوشيار  
وغيرهما من النجمين ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعمائة  
وخمسة وعشرين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأمونى  
وغيره \* واما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين الضرفان وبين  
الهجرة ثلثة آلاف وقسمائة واربعاً وسبعين سنة فيكرن التفاوت  
بينهما مائتين وتسعاً واربعين سنة \* وسبب هذا الاختلاف ان من  
هبوط آدم الى وفاة موسى لا يعلم الا من التوراة والتوراة مختلفة على  
ثلاث نسخ كما ستقف على ذلك ان شاء الله تعالى \* واما ما بين وفاة  
موسى الى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من النجمين ان ابي عيسى  
ويعلم من قرانات زحل والمشتري في الثلاثات وهم ايضا مختلفون  
في ذلك ويعلم ايضا من سفر قضاة بني اسرائيل وحين ايضا خبر يحصل \*  
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو ايضا مضطرب لانهم  
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يملك منهم فكثرت ابتداءات  
تواريخهم \* قال حمزة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا  
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير



المانع كقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غايه العصر

### ﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبئ ان من هبوط آدم الى الطوفان الفسا وثلثمائة وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنة خلت من عمر نوح وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنة فتوح قد ادرك جميع آباءه الى آدم وهذا غاية المنكر وتنبئ هذه الصفحة ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عليه السلام تسعمائة وسبع وثلثين سنة وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة فن آدم الى وفاة موسى حينئذ انقافان وسبعمائه وتسع وعشرون سنة واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والآخر اختيار المنجمين فاذا ضممنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعيشه مدة المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها تنبئ ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخسمائة وست وخمسون سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنة وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة باتفاق فالتوراة العبرانية تنبئ ان نوحا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية النكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم  
 اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجت بعد قوم نوح وامة  
 صالح نجت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح وعما يدل  
 على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعط به قومه وهم قوم  
 عاد \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق  
 بسطة \* وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعط به قومه وهم  
 ثمود \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض  
 تتخذون من سهولها قصورا وتتحنون الجبال بيوتا \* فقد ظهر  
 فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي بيد اليهود الى  
 زماننا هذا وعليها اعتمادهم \* وتستوف ما نبي به من جله سنى  
 العالم قد تقدم انما نبي ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الف  
 وخسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم  
 مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى  
 خمسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين  
 الهجرة فيه المذهب المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى  
 العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدى  
 واربعون سنة واما على اختيار التجمين فنقص من هذه الجملة  
 مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك  
 اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجله سنى هذه  
 التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التى عليها العمل الف  
 واربع مائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذى  
 نقصه اليهود من الماضى من سنى العالم فنقصوا من قبل الطوفان  
 ستمائة وستا وعشرين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وعشرين  
 سنة الجملة الف واربع مائة وخمسا وسبعون سنة وصورة ما اعتمد  
 اليهود فى ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سنى العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه ينجي في اواخر الزمان وكان مجي المسيح في الالف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة والثالثة التوراة اليونانية وهي التي اختارها المحققون من المؤرخين وليس فيها ما يقتضى الانكار من جهة الماضي من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة المسيح بقریب ثمانئة سنة لبطليموس اليوناني الذي كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تبنى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والظوفان اثنان ومائتان واربعون سنة وما بين الظوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل الف واحد وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين التجميع والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر ثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطي واريخ به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال  
 البشر » واما الذى اختاره المجمعون واثبتوه في الزيجات من المدة  
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين  
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ  
 المشهورة من المدد وقال ينبغي ان تعلم ان المحققين من المجمعين  
 والمؤرخين قد اختلفوا في المدة التي بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر  
 اختلافا كبيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان  
 بينهما تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما وهو  
 الذى اخبرناه واثبتناه في جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل  
 الجبر سنة فصار الثبوت في الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما  
 ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار المجمعين فانهم اثبتوا في  
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة  
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين  
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر  
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك نجد في  
 الزيج المأمون وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة  
 ثلثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان  
 وبين الهجرة في جدولنا هذا ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعين سنة  
 فيكون ما في الجدول ازيد مما في الزيجات بمائتين وتسع واربعين  
 سنة واما بمقتضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جمعنا  
 مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك  
 اثنتين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة  
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت في المجسطى واما تاريخ فيلبس  
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارجع به بطليموس في المجسطى  
 غالب ارساده ولكننا تركناه للاختصار اقره من تاريخ الاسكندر

لانه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج فيلبس واما ازديشير بن بابك فين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثنا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه \* وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لا تجد اكثر منه ووضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر وسبط ومرفوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جمة لا في مقالة صغيرة فخذها وكن من الشاكرين

### ﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والمحرم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قيل للبتين بقيسا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نسائه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نسائه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عاتكة فانتقل اليها وفي اثناء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال \* ايها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستقد مني ومن كنت شئت له عرضا فهذا عرضي فليستقد مني ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يتخفى الشحناه من قبلي فانها ليست من شائي \* ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال \* الا ان  
فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة \* ثم صلى على اصحاب احد  
واستغفر لهم ثم قال \* ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده  
فاختار ما عنده \* فيبكي ابوبكر ثم قال فدينك بانفسنا ثم اوصى  
بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام  
فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس  
وتزايد به مرضه حتى توفي يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف  
النهار لثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية  
يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولما مات ارتد اكثر العرب الا  
اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم  
الثلاثاء ثاني يوم موته وقيل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بنى  
ثلثا لم يدفن وكان الذى تولى غسله على بن ابي طالب والعباس  
والفضل وقثم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله  
صلى فمكنا العباس وابناه يعلبونه واسامة وشقران يصبان الماء  
وعلى يغسله وعليه قبضه وهو يقول يا بنى انت وامى طبت حيا  
وميتا ولم يرمته ما يرى من ميت وكفن صلح في ثلثة اثواب ثوبين  
صحاريين وبرد حبرة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت  
فراشه الذى مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصارى ونزل في قبره  
على والفضل وقثم واختلف في مدة عمره صلح فالشهور انه ثلث  
وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والمختار انه  
بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة  
وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث  
وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة والنجاريات بمراث  
كثيرة \* وكان بين كنفه خاتم النبوة وهو بضعة ناشزة حولها  
شعر مثل ينشع الجمجمة تشبه جسده وقيل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلعم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توفد في بيت من بيوته نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع قيل كانت غزواته تسع عشرة وقيل سنا وعشرين وقيل سبعا وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق » و « خيبر » و « القح » و « حنين » و « الطائف » و « باقى الغزوات لم يجر فيها قتال واما السرايا والبعوث فقيل خمس وثلثون وقيل ثمان واربعون ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله صلعم وما جرياته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع ذكرها واوصافه اجل من ان تحصر او تحيطه الدفاتر صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

### ﴿ ذكر طرف من هيئة الافلاك ﴾

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والذى ادرك منها الحكماء بالرصد الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهى على قسمين سياره وثابتة فالسيارة سبعة وهى « زحل » و « المشترى » و « المريخ » و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظمها المقرئى فى بيت واحد وهو

\* زحل شمرى مريخه من شمسه \* فتراهرت بعطارد الاقار \*  
ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل انهما التى عنها الله تعالى بقوله \*  
فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس \* والى عنها الله بقوله \* فاللدبرات  
امرا \* وقيل لها الخنس لاستقامتها فى سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تكنس اى تستقر كما يكنس  
الطبي وقيل الكنس والخنس منها خسة وهى ما سوى الشمس  
والقمر سميت بذلك من الانخساض وهو الانقباض وفى الحديث  
\* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس \* اى انقبض ورجع  
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس  
من قولهم كنس الطبي اذا دخل الكناس وهو مفره فالكنس على  
هذا في الكواكب بمعنى اختفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه  
الكواكب التهميرة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية  
وتتبع الغربية فى رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه التهمير  
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها  
«فرجل» مشتق من زحل فلان اذا اعبا سمي بذلك لبطء سيره و  
يقال انه المراد في قوله تعالى \* والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق  
أنجم الثاقب \* و«المشتري» سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن  
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم  
و«المرج» مأخوذ من المرخ وهو شجر يحنك بعض اغصانه ببعض  
فيورى نارا سمي بذلك لاجاراه وقيل المرج سهم لا ريش له  
اذا رمى به لا يستوى في مره وكذا المرج فيه التواء كثير في سيره  
ودلالته بزعمهم تشبه ذلك و«الشمس» لما كانت واسطة بين ثلاثة  
كواكب علوية لانهم من فوقها وثلاثة سفلية لانهم من تحتها  
سميت بذلك لان الواسطة التى في المختقة تسمى شمسة و«الزهرة»  
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و«عطارد» وهو النافذ  
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع  
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و«القمر» مأخوذ من القمره وهى  
البياض والاقمر الابيض ويقال لزحل كيوان وللمشتري تير والبرجيس  
ايضا وللريج بهرام وللشمس مهر والزهرة اناهيد وسدحت ايضا



وناخذ ايضا ولعطارد هرمس والقمر ماه وقد جمعهما المقرري في  
ثاني هذين البيتين

\* لازلت نتي وترقى للعلی ابدا \* مادام للسبعة الافلاك احكام \*  
\* مهر وماه وكبوان وتبر معا \* وهرمس وانا هيدز وبهرام \*

ويقال لما عدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب  
الثابتة سميت بذلك لثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها  
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلاثين الف سنة شمسية مرة  
واحدة ولكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه  
والافلاك اجسام كريات مشفات بعضها في جوف بعض وهي تسعة  
اقربها اليها فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة  
وبعد فلك الشمس وفوقه فلك المریخ ثم فلك المشتري وفوقه فلك  
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى  
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك  
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل \* وقد اختلف  
في الافلاك فقليل هي السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هي  
كرية وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع  
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب  
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودورانه  
يكون ابدا من المشرق الى المغرب ويدور بدورانه جميع الافلاك الثمانية  
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها  
وعن حركة التاسع المذكور يكون الليل والنهار فالتنهار مدة بقاء  
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيبوبة الشمس تحت افق  
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثني عشر قسما كحجم البطيخة  
كل قسم منها يقال له برج وهي «الجل» و«الثور» و«الجوزاء»

و «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» وكل برج من هذه البروج الاثني عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثلاث والاربع والخمسة الى الثلاث عشرة وما فوقها من الاجزاء وكل ثلاثة بروج تسمى فصلا فلزمان على ذلك اربعة فصول وهي «الربيع» و «الصيف» و «الخريف» و «الشتاء» وجهات الاقطار اربعة «الشرق» و «الغرب» و «الشمال» و «الجنوب» والاركان اربعة «النار» و «الهواء» و «الماء» و «التراب» والطبائع اربعة «الحارة» و «البرودة» و «الرطوبة» و «اليبوسة» والاخلاط اربعة «الصفراء» و «السوداء» و «الباغ» و «الدم» والرياح اربعة «الصبا» و «الدبور» و «الشمال» و «الجنوب» فالبروج منها ثلاثة ريعية صاعدة في الشمال زائدة النهار على الليل وهي «الحمل» و «الثور» و «الجوزاء» وثلاثة صيفية هابطة في الشمال آخذة الليل من النهار وهي «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» وثلاثة خريفية هابطة في الجنوب زائدة الليل على النهار وهي «الميزان» و «العقرب» و «القوس» وثلاثة شتوية صاعدة في الجنوب آخذة النهار من الليل وهي «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحته فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجة من درجات الفلك التي عدتها ثلثمائة وستون درجة غرب نظيرها في افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة عن الحد الفاصل من الارض بين المرتى والحق من السماء والفلك يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحق على قطبي المخروطة ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار وتيل نصفها الى الجانب الشمالي بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا النصف فيه قسمه البروج الستة الشمالية وهي من اول الحمل الى آخر السنبلة ويميل نصفها الثاني عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه قسمه البروج الستة الجنوبية وهي من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعنى دائرة معدل النهار وفلك البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعنى رأس الحمل ورأس الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر الأجرام على محاذة دائرة فلك البروج دون دائرة معدل النهار وقمر الشمس على دائرة معدل النهار عند حلولها بنقطتي الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين وهذا هو خط الاستواء الذي لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين الشمالي والجنوبي سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً في مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هي مدة السنة الشمسية وتقيم في كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا حلت في البروج الستة الشمالية التي هي « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » فانها تكون مرتفعة في الهواء قريسة من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع وفصل الصيف واذا حلت في البروج الجنوبية وهي « الميزان »

و «العقرب» و «القوس» و «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء وانحطت الشمس وبعثت عن سمّ الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطبا وخلق الربيع فجعله حارا رطبا وخلق الصيف فجعله حارا يابسا وخلق الخريف فجعله باردا يابسا \* واول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فمنهم من اختار فصل الربيع وخبره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جزء من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الادوية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطان الزرع وبما الحشيش وتلاذت زهر واورق اشجار ونفّح النور واخضر وجه الارض وتبجت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصية شابة قد تزينت للناظرين والله در الحافظ جلال الدين يوسف بن احمد اليعمرى رحمه الله حيث يقول

\* واستنشقوا لهوا الربيع فانه \* نعم النسيم وعنده الطاف \*  
 \* يفضى الجسوم نسيجه وكائه \* روح حواها جوهر شفاف \*

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذي يتبع الشتاء ويبقى فيه النور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فمنهم من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعوه العامة الربيع ثم فصل القيظ وهو الذي تدعوه

العامة الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذي يعتدل وتدرك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذي يتلوه الشتاء ويأتي فيه الكمائم والنور الربيع الثاني وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تنهاى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحجى الهواء وهبت السماء ونقصت المياه الا بصر وبيس العشب واستحكم الحب وادرك حصاد القلال ونضجت الثمار وسمنت البهائم واشتدت قوة الابدان ودرت اخلافي النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل في الزيادة والنهار في النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الانهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست البسائر واخترن الحب واقتنى العشب واغبر وجه الارض الا بصر وهزلت البهائم وماتت الهوام وانجبرت الحشرات وانصرف الطير والوحش برى البلاد الدافئة واخذ الناس يخرجون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى والله در الامام ابو الحسن احمد بن علي الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به \* برد الهواء لقد ابدى لنا عجبا  
اهدى الى الارض من اوراقه ذهباً \* والارض من شأنها ان تهدي الذهباً

❦ وقال ايضا ❦

- \* لله فصل الخريف فصلاً \* رقت حواشيه فهو رائق \*
- \* قللاً يجرى من قلب سأل \* والدمع يبدو بوجه عاشق \*
- \* فبرد هذا ولون هذا \* يلذه ذائق و وامق \*

## ﴿ وقال ايضا ﴾

\* اتى فصل الخريف بكل طيب \* وحسن مجب قلبا وهينا \*  
 \* ارانا الدوح مصفرا نضارا \* وصافى الماء مبيضا لجينا \*  
 \* فاحسن كل احسان اليها \* وانعم كل انعام علينا \*

## ﴿ وقال آخر يذم الخريف ﴾

\* خذ في التدثر في الخريف فانه \* مستوبل ونسيه خطاف \*  
 \* يجرى مع الاجسام جرى حياتها \* كصديقها ومن الصديق يخاف \*

## ﴿ وقال آخر ﴾

\* يا عاليا فصل الخريف وغائبا \* عن فضله في ذمه لزمانه \*  
 \* لاشئ الطف منه عندي موقعا \* ابدا يعرى النصف من قصائه \*  
 \* وتراء يفرش تحته اثوابه \* فاجب رأفته وفرط حسائه \*  
 \* والذ ساعات الوصال اذا دنا \* وقت الرحيل وحان حين اوانه \*

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تناسهى  
 طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في النقصان  
 وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واشتد البرد وخشن  
 الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات  
 في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من  
 الزينة ونشأت القيوم وكمثرت الابداء واظلم الجو وكلج وجه  
 الارض الابصر وامتنع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها  
 عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول  
 برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير  
 العزيز العليم وتدير الخبير الحكيم لا آله الا هو \* وقد شبه بطليموس  
 فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بالشباب والخريف

بالكمهولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج  
 الاثني عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من  
 الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثني عشر  
 تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثني  
 عشر ويقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم  
 ويقيم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب ويقيم في كل منزلة  
 من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليلة فيظهر عند  
 اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في  
 كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويمتلي في ليلة الرابع  
 عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في التقصان  
 فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره  
 في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ  
 يفارق الشمس ويبدو في ناحية الغرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية  
 وعشرين منزلة وهي «السرطان» و«البطين» و«الثريا»  
 و«الدبران» و«الهقعة» و«النهضة» و«الذراع» و«النثرة»  
 و«الطرف» و«الجبهة» و«الزبرة» و«الصرقة» و«العواء»  
 و«السماك» و«الغفر» و«الزبانان» و«الاكليل» و«القلب»  
 و«الشولة» و«التعائم» و«البلدة» و«سعد الذابح» و«سعد بلع»  
 و«سعد السعود» و«سعد الاخبية» و«الفرع القدام» و«الفرع  
 المؤخر» و«بطن الخوت» وحسب ذلك كتب موضوعة وفيما  
 ذكرنا كفاية \* والله يعلم وانتم لا تعلمون \*

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب «نسيم الصبا» للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب \* في يوم بلغ فيه الارب نهاية  
الارب \* يشهد من ذوى البلاغة \* ومنتهى صناعة الصاغة \* فقام كل  
منهم بعرب عن نفسه \* ويقتخر على ابناء جنسه \* فقال الربيع \*  
انا شباب الزمان \* وروح الحيوان \* و انسان حين الانسان \* انا حيوة  
التقوس \* وزينة عروس الفروس \* وزهرة الابصار \* ومنطق الاطيار \*  
عرف اوقاتي ناسم \* وايامى اعياد و مواسم \* فيها يظهر الثبات \*  
وتنشر الاموات \* وترد الودائع \* وتحرك الطبائع \* ويمرح جنب الجنوب \*  
ويبرح وجيب القلوب \* وتفيض عيون الانهار \* ويعتدل الليل والنهار \*  
كحل من عقد منظوم \* و طراز وشى مرقوم \* وحلة فاخرة \* وحلية ظاهرة \*  
ونجم سعد يبنى راعيه من الامل \* وشمس حسن يابعد ما بين برج  
الجدى والحمل \* عساكرى منصوره \* واسلحتى مشهوره \* فغن سيف غصن  
مجوهر \* و درع بنفج مشهر \* ومفر شقيق اجر \* ورس بهار بهر \*  
وسهم آس يرشق فينشق \* وريح سوسن سنانه ازرق \* تحرسها آيات \*  
وتكنفها الوية ورايات \* بي تحمر من الورد خدوده \* وتهتز من البان  
قدوده \* ويخضر عذار الريحان \* وينبته من الرجز طرفه الوسنان \*  
وتخرج الخبايا من الزوايا \* ويفتر ثفر الاقحوان قائللا \* انا ابن جلا  
وطلاع الثنايا \*

\* ان هذا الربيع شئ عجيب \* تضحك الارض من بكاء السماء \*  
\* ذهب حينما ذهبنا ودر \* حيث درنا وفضة في القضاء \*  
\* وقال الصيف \* انا اخل الموافق \* والصدق الصادق \* والطيب  
الحاذق \* اجتهد في مصلحة الاصحاب \* وارفع عنهم كلفة حل الثياب \*  
واخفف اثقالهم \* واوفر اموالهم \* واكفهم المؤونة \* واجزل لهم  
المعونة \* واغنيهم عن شراء الفراء \* واحقق عندهم ان كل الصيد في  
جوف الفراء نصرت بالصبا \* واوتيت الحكمة في زمن الصبي \* بي تنضح



الجلادة \* وتنضج من الفواكه الماده \* ويزهو البسر والرطب \* وينصلح  
مزاج العنب \* ويقوى قلب اللوز \* ويلين عطف التين والموز \* وينعقد  
حب الزمان \* فيقع الصفراء \* ويسكن الخفقان \* وتخضب وجنت  
التفاح \* ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الريح \* وتسود عيون  
الزيتون \* وتخلق تيجان التارنج والليمون \* مواعيدى متفودة \* وواثدى  
مدودة \* الخبر موجود فى مقامى \* والرزق مقسوم فى ايامى \* والفقر  
ينصاع على مده \* وصاعه \* والغنى يرتع فى ملكه واقطاعه \* والوحش  
تأتى زرافات و وحدان \* والغير تغدو خصاصا وتعود بطانا \*

\* مصيف له ظل مديد على الورى \* فكم قد حلاطما وحل اخلاطا \*  
\* يعالج انواع القواكه مبدىا \* لصحتها حفظا وبعجز بقرطا \*  
\* وقال الخريف \* انا سائق الغيوم \* وكاسر جيش الغيوم \*  
وهازم احزاب السموم \* وحادى نجائب المعائب \* وحاسر نقاب المناقب \*  
انا اصد الصدى \* واجود بالندى \* واظهر صكل معنى جلى \*  
واسمو بالوسمى والولى \* فى ايامى تقطف الثمار \* وتصفو الانهار من  
الاكدار \* ويترقق دمع العيون \* ويتلون ورق الفصون \* طورا  
يحكى البقم \* وتارة يشبه الارقم \* وحيثا يبدو فى حلقه الذهبية \*  
فيجذب الى جانبه القلوب الاية \* وفيها يكفى الناس هم الهوام \*  
ويتساوى فى لذة الماء الخالص والعالم \* وتقدم الاطيسار مطربة  
بشيشها \* رافله فى الملابس الجديدة من ريشها \* وتعصر بنت  
المنقود \* وتوثق فى سجن الدن بالقيود \* على انها لم تجترح اثما \*  
ولم تصاقب الا هدوانا وظلما \* فى تطيب الاوقات \* وتحصل  
الذات \* وترق السمات \* وترمى حصى الجرات \* وتسكن حرارة  
القلوب \* وتكثر انواع المذموم والمشروب \* كلى من شجرة اكلها  
دائم \* وحلها للنفع المتعدى لازم \* وورقها على الدوام غير ذابل \*  
وقدود اغصانها تحجل كل ربح ذابل \*

\* ان فصل الخريف وافى النبا \* ينهادى فى حلية كالعروس \*  
 \* غيره مكان للعيون ريعا \* وهو ما يبتسا ريع النفوس \*  
 \* وقال الشاه \* انا شيخ الجماعة \* ورب البضاعة \* والمقابل بالسمع  
 \* والطاعة \* اجع شمل الاصحاب \* واسدل عليهم الحجاب \* واتحفهم  
 \* بالطعام والشراب \* ومن ليس له بى طاقة اغلقت من اجله الباب \*  
 \* اميل الى المطيع \* القادر المستطيع \* المعتمد بالبرود والفرا \*  
 \* المستمسك من الدثار بلوثق العرى \* المرتقب قدومى وموافاتى \* المتأهب  
 \* للسبعة المشهورة من كافاتى \* ومن يمش عن ذكرى \* ولم يتحل  
 \* امرى \* ارجفنه بصوت الرعد \* وانجزت له من سيف اليرق  
 \* صادق الوعد \* وسرت اليه بمسكر السحاب \* ولم اقنع من الغنية بالاياب \*  
 \* معروفى معروف \* ونيل نيلى موصوفى \* ونار احسانى دانية القطوف \*  
 \* كملى من وابل طويل المدى \* وجود واخر الجدا \* وقطر حلا  
 \* مذاقه \* وغيث قيد العفاة اطلاقه \* وديمة تطرب السمع بصوتها  
 \* وحبا يحبى الارض بعد موتها \* اياى وجيرة \* واوفاتى عزيزة \*  
 \* وبجالسى معمورة بذوى السيادة \* معمورة بالخير والمير والسعادة \*  
 \* نقلها يأتى من انواعه بالعجب \* ومتافلها تسمح بذهب الذهب \*  
 \* وراحها تنعش الارواح \* وسقاتها يحفونهم السقية تفنن العقول  
 \* الصحاح \* ان زرتها وجدت مالا ممدودا \* وان رزتها شاهدت  
 \* اها بين شهودا \*

\* واذا رميت بفضل كاسك فى الهوا \* عادت عليك من العقيق عقودا \*  
 \* يا صاحب العودين لا تهملها \* حرك لنا عودا واحرق عودا \*  
 \* فلما نظم كل منهم ملك مقاله \* وفرغ من الكلام على شرح حاله  
 \* اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر \* وتجاذبوا اطراف مطارف

الشاة والشكر \* وظهرت اسرار السرور \* وانشرحت صدور الصدور \*  
وهبت قبول الاقبال \* وانشد لسان الحال \*

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه \* اذا لم يكن في قوله بكذب  
ثم انقض المجلس وحل النطاق \* وتفرق شمل اهله وآخر الصحبة الفراق \*  
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره \* ورياحينه  
وازهاره \* « قال بقراط الحكيم » من لم ينهج بالربيع \* وازهاره \*  
ولم يستمتع ببرد نسيجه وامطاره \* فهو فاسد المزاج \* يحتاج الى العلاج \*  
« وقال بعض البلغاء » الربيع جبل الوجه \* ضاحك السن \* رشيق  
القد \* حلو الشمائل \* صطر الرائحة \* كريم الخلق \* « وقال ظريف »  
الربيع شباب الزمان \* ونسيجه غذاء النفوس \* ومنظره جلاء العيون \*  
ومن لطائف الصنوبرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

\* ان كان في الصيف اثمار وفاكهة \* فالارض مستوقد والجوت نور \*  
\* وان يكن في الخريف التخل مخترفا \* فالارض مسجورة والماء مأسور \*  
\* وان يكن في الشتاء الغيم متصلا \* فالارض عريانة والافق مفرور \*  
\* ما الدهر الا الربيع المستنير اذا \* اتى الربيع امالك النور والنور \*  
\* فالارض ياقوته والجو لؤلؤة \* والتبت فيروزج والماء بلور \*  
\* تبارك الله ما احلى الربيع فلا \* تغرر فقائسه بالصيف مفرور \*  
\* من شم ريح نحيات الربيع بقل \* لا المسك مسك ولا الكافور كافور \*

### ﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والتجربة  
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوضاع الافلاك زمت  
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبأن لمركز فلاك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها متحركة داخل فلكها الاعظم وكما يبرهن على وجود الفلاك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعتنون بالرصد كثيرا ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الحلق وصناعة علمها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة افلاك متقول بايدي الناس \* واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الآلة المعروفة للرصد المسماة ذات الحلق وشرع في ذلك فلم يتم ولما مات ذهب رسمه واغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة وابست بمغنية لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهياة صناعة شريفة وليست على ما يفهم في الشهور انها تعطى صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطى ان هذه الصور والهيئات للافلاك لست عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو استدلال باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم \* ومن احسن التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليموس وليس من ملوك اليونان الذين اسماؤهم ببطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في «تعاليم الشفاء» وخلصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في «كتاب الاقتصار» ولابن الفرغاني حياة ملخصة قريبها وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هورب العالمين \* ومن فروعه علم الازياج وهي صناعة حسابية على قوانين عديدة فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهيئة في وضعه من سرعة وبطء واستقامته ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت فرض من قبل حساب حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب الهيئة ولهذه الصناعة قوانين كالقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج والحضيض والبول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على التعلين وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت المفروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويما وللناس فيه تاليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكراد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالقرب على زيج منسوب لابن اسحق من مجمعي تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقلية ماهرة في الهيئة والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عنوا به اوثاقة مبناء على ما يزعمون وخلصه ابن البناء في آخر سماه «المنهاج» فبول به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لبتني عليها الاحكام الجوية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم  
والله الوفي لما يحببه ويرضاه ولا معبود سواه

### ﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن الهمة الله تعالى كيف  
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منها  
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست  
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل  
قطر من الارض و« الغرب » وهو حيث تغرب و« الشمال » وهو حيث  
مدار الجدي و« الفرقدين » و« الجنوب » وهو حيث مدار سهيل  
و« الفوق » وهو ما يلي السماء و« التحت » وهو ما يلي مركز  
الارض \* والارض جسم مستدير كالكرة وقيل ليست بكرة الشكل  
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وعامرها وغامرها والهواء  
محيط بها من جميع جهاتها كالحلج في جوف البيضة ويدها من السماء  
متساو ومن جميع الجهات واسفل الارض ما تحقيقه هو عمق باطنها  
ما يلي مركزها من اى جانب كان \* ذهب الجمهور الى ان الارض  
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالحلج في البيضة وانها في الوسط  
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى \* وزعم هشام بن  
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض  
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار  
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عداد \* وقال ديمقراطس  
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجرد مخرجا فيضطر الى  
الانتقال \* وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل  
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجراء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط \* وقال محمد بن احمد الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مضرة من جهة الجبال البارزة والوهاد القائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جلثها لان مقادير الجبال وان شمتت بسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا اذا نأى منها شيء او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغرها بحيث لا يظهر منها شيء فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو \* واما سطحها الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسرها وقد اختلف فيما وراء ذلك فقبيل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويستر عنه النصف الآخر حذبة الارض وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي عنه \* والارض غامرة بالماء كقبة طافية فوق الماء فانحصر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكوين الحيوانات وعمرانها بالنوع البشري الذي له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما تحت الطبيعى قلب الارض  
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل  
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان  
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه  
 واما التى قد انحصر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل  
 دائرة احاطت بالعنصر المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط  
 ويسمى ايضا بلابية بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجيبة  
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المتكشف من الارض للعرمان  
 فيه القفار والحلاء اكثر من عمرانها والخالى من جهة الجنوب  
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المعمور منه قطعة اميل الى الجانب  
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط  
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة  
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد يأجوج وماجوج وهذه  
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر  
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المتكشف من الارض  
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمعمور منه مقدار ربعه  
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانعمر النصف الآخر فى الارض وصار  
 المتكشف من الارض نصفين كانما قسم بخط مسامت لخط معدل  
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض  
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق  
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال  
 قدر درجة ارتفع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك  
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا  
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب  
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا



عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل  
 النهار عن سمت رؤوس اهلها وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا  
 بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد  
 لا عرض له فلما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط  
 الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط  
 الاستواء فهو الربع العار وهو المسكون من الارض وخط الاستواء  
 لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهنا انه خط ابتدائه من  
 المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل  
 ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزيد ولا ينقص احدهما عن  
 الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتنا هذا الخط  
 ملازمان لللاقف احدها على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى  
 مما يلي الجدي في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين  
 من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها  
 كما ان منطقة فلک البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في  
 الفلك ومنطقة البروج مقسمة ثلثمائة وستين درجة والدرجة من  
 مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر اذ  
 ذراع في ثلاثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة  
 وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها  
 الى بعض ظهرا البطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين  
 وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون  
 درجة لكن العمارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون  
 درجة والباقي منها خلاء لا عمارة فيه لشدّة البرد والجود كما كانت  
 الجهة الجنوبية خلاء كلها لشدّة الحر \* والعمارة من المشرق  
 الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط  
 اريس الى بنسث نفس ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط اريس وهو مقدار ست عشرة درجة  
وجله ممرور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في  
هذا الوسط ومروها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما  
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس  
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها واتفاه ضرر قوتها غير  
ساكنة ولان حضبتها في الجنوب عدت العمارة هنالك \* وقد اختلفت  
الناس في مسافة الارض ف قيل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث  
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون  
للبحور ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلثة للعرب  
وسبعة لساير الانم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لبأجوج ومأجوج  
واحد لساير الناس وقيل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة  
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ  
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف وللفارس ثلثة آلاف وللعرب  
الف وعن وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الا كفسطاط  
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك  
و جزء للعرب و جزء للفرس و جزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة  
والاطراف اربعة والنواحي خمس واربعون والدائن عشرة آلاف  
والرسابق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون  
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »  
ثلثة آلاف ومائة مدينة كبيرة « وفي الثاني » الغان  
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة « وفي الثالث »  
ثلثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو  
بابل الغان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »  
ثلثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلثة آلاف واربع  
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمقاويز والبحار والباقي خراب يباب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجنحاح الايمن الهند والسند والجنحاح الايسر الخزر وصدره مكة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمائة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمائة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بروجر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمائة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن يا جوج وما جوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين براري يا جوج وما جوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انالو سرنا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فاننا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فاننا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمائة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعمائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكسير مائة الف الف واثنين وثلاثين الف الف وسفائة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكسير ثلاثة وثلاثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانتهاء الى جزيرة تولى في بريطانيا وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضابق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة اببحر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر واربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقليم تحتوي على سبعة عشرة الف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملقب بقصر الملك في عامة الدنيا فخير اربعين من الفلاسفة سماهم قاهرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلاثين سنة فكانت بجلة البحار السماء في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بحره المشرق ثمانية وبحره الغرب ثمانية وبحره

الشمال احدى عشر وبحيرة الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة  
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب  
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلاثون وفي جهة الجنوب  
ست عشرة وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلاثون  
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسرناه منها في جهة الشرق  
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب  
اثنان والبلدان الكبار ثلاثة وستون منها في الشرق سبعة وفي  
الغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا  
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع ومانشان منها  
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست  
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا  
سته وخسون منها لجزء الشرق سبعة عشر وجزء الغرب ثلثة عشر  
ولجزء الشمال تسعة عشر وجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا  
المعمور وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار  
والانهار والقفار والزمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب  
كتاب زجارج من بعده قسموا هذا المعمور بسبعة اقسام يسمونها  
الاقاليم السبعة بحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض  
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط  
مفروش قدم مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى  
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقاليم الاولى »  
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه  
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من  
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من الغرب الى المشرق  
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عرانه فالاقاليم  
الاول منها يمر وسطه بالواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعة والسابع منها يمر وسطه بالواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فبجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعداً من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعة من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من المشرق الى المغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائة وخمسون فرسخاً واقصرها طولاً وعرضاً الاقليم السابع وطوله من المشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخاً وبقية الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمة لا وجود لها في الخارج وضعتها القدماء الذين جالوا في الارض ليقتنوا على حقيقة حدودها ويتقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الربع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افترط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلاً مسترا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويتساقط هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون التمار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيجهمي الهواء ويصبر عموماً بحر قايكم بشدة حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمتد البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمتد من سلوكه الجبال الشاخفة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلاثة الارباع الباقية والارض كلها بجميع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات  
 النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الحمل تساوى طول النهار  
 والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الحمل والثور  
 والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء  
 واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث  
 عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة  
 ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي  
 وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط  
 الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس  
 خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست  
 عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير  
 نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب  
 وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو  
 الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على  
 هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى  
 الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله  
 تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان  
 طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابعد من الشرق  
 وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب  
 واقرّب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة  
 اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند زحل واقليم بابل للمشتري  
 واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم  
 الصين للقمر وقال قوم الحمل والمشتري لبابل والجدي وعطارد  
 للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت  
 السنة على اثني عشر رجا فالحمل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

للجنوب والجوزاء ومثلاهما للمغرب والمصرطان ومثلاهما للشمال قالوا  
 وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان يحسب بين كل كوكب الاقليم  
 الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة  
 عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احدى وعشرون  
 الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال  
 هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابيع كانت اناس هذه الاقاليم  
 واذا مات احدى ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول  
 من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة  
 وان في الثاني الفين وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة  
 وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان  
 وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن  
 وفي السادس ثلثة آلاف واربعمائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة  
 آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول  
 والثاني من الاقاليم العمورة اقل عرانا مما بعدهما وما وجد  
 من عرانه فيجنهه الحلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي  
 في الشرق منهما وامم هذين الاقليمين واناسيهما ليست لهم الكثرة  
 البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف  
 ذلك فانفقار فيها قليلة والرمال كذلك او معدومة واممها واناسيهما  
 تجوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا  
 والعران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله  
 وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس  
 فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه ويقين  
 منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى  
 الخامس والسابع ~~في~~ فالاقليم الاول يمر وسطه بالمواضع التي طول  
 نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن



الافق ست عشرة درجة وثلاث درجة وهو العرض وانتهاء عرض هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب الشمال وهو العرض عشرون درجة ونصف درجة وهو مسافة اربع مائة واربعين ميلا وابتدأه من اقصى بلاد الصين فيمر فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل الهند ثم ببلاد الهند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن ويقطع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة ويقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة ومدينة دنقله من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون نهرا طويلا منها ما طوله الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خمسون مدينة كبيرة وعامة اهل هذا الاقليم سود الالوان ولهذا الاقليم من البروج الحمل والقوس وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياه كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم فلا يثمر عندهم كرم ولا حنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج وفي مشرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي مغربه النيل وبحر المغرب ومن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرفهم معمور بالبحر الشرقي الذي هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بحده من جهة الجنوب وليس وراء هنالك الا القفار والرمال وبعض عمارة ان صحت فهي كلا عمارة ويليها من جهة شماله الاقليم الثاني ثم الثالث كذلك ثم الرابع والخامس والسادس والسابع وهو آخر العمران من جهة الشمال وليس وراء السابع الا الخلاء والقفار الى ان ينتهي الى البحر المحيط كالخلال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان الخلاء في جهة الشمال اقل بكثير من الخلاء الذي في جهة الجنوب ثم ان ازمة الليل

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل النهار وارتفاع القطب الشمالى عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات التى منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وليست في بسط الاقليم وانما هي في البحر المحيط جزر متكثرة اكبرها واشهرها ثلثة ويقال انها معمورة **والاقليم الثانى** حيث يكون طول النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالى فيه قدر اربعة وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقليم الاول الى حيث يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف وربع وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل وبشدى من بلاد المشرق مارا ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يلتقى البحر الاخضر وبحر البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وتهامة فيدخل في هذا الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض الحجاز ويقطع بحر القلزم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل فيصير فيه مدينة فوس واخميم واسنى وانصنا واسوان ويمر في ارض المغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر نهرا طوالا واربعمائة وخمسون مدينة كبيرة والوان اهل هذا الاقليم ما بين السمرة والسواد وله من البروج الجدى ومن السيارة زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة في المغرب حدالة وصنهاجة ولانونية ومسوفة ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وقبالة المغرب منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات **والاقليم الثالث**

وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الشاقى الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا ويتبدى من الشرق فيمير بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان وسجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اصطخر وسابور وشيراز وسيراف ويمر بالاھواز والعراق والبصرة وواسط وبفسداد والكوفة والاتبّار وهيت ويمر ببلاد الشام الى سلبية وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيسارية وبیت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقزوين ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القيوم والاسكندرية والفرما وتنيس ودمياط ويمر ببلاد برقة الى افريقية فيدخل فيه القيروان وينتهى في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبارا واثنان وعشرون نهرا طوالا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمر الالوان وله من البروج العقب ومن السبارة الزهرة وفي هذا الاقليم العمار المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالشاقى من جهة الشمال والاقليم الرابع وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل ويتبدى من الشرق فيمير ببلاد التبت وخراسان وخجندة وقرقانه وسمرقند وبخارى وهرات ومرو والروند وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والري واصفهان  
 وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين  
 وشبساط والرقه ويمر ببلاد الشام فيدخل فيه بالس ومصح  
 ولطية وحلب وانطساكية وطرابلس والصبيصة وحاجه وصيدا  
 وطرسوس وعمورية واللاذقية ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس  
 ورودس ويمر ببلاد طنججه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم  
 خمسة وعشرون جبلا كبيرا وخمسة وعشرون نهرا طويلا ومائتا  
 مدينة واثنان عشرة مدينة والوان اهلها ما بين السمرة والبياض  
 وله من البروج الجوزاء ومن السيارة عطارد وفيه البحر الرومي من  
 مغربه الى القسطنطينية ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسول  
 صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط  
 الاقليم ثلثة جنوبيه وثلثة شماليه وهو في قسم الشمس وبعده  
 في الفضيلة الاقليم الثالث والخامس فانهما على جنبتيه وبقية الاقليم  
 منقطعة اهاوها ناقصون ومخطون عن الفضيلة لسماجه صورهم  
 وتوحش اخلاقهم كالزنج والحبشة واكثر ايم الاقليم الاول والثاني  
 والسادس والسابع بأجوج ومأجوج والتغرغر والصقالبة ونحوهم  
 وهو متصل بالثالث من جهة الشمال والاقليم الخامس وسطه  
 حيث يكون اتهمار الاطول خمس عشرة ساعة وارتفاع القطب  
 الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجة وثلث درجة وابتداءه  
 من نهايته عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون اتهمار الاطول خمس  
 عشرة ساعة ونصف ساعة والعرض ثلثا واربعين درجة ومسافته  
 خمسون ومائتا ميل وينتدئ من المشرق الى بلاد بأجوج ومأجوج  
 ويمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجججج وآذربيجان وبردعه  
 وسجستان وارذن وخلاط ويمر على بلاد الروم الى رومية الكبرى  
 والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر  
 نهرا ومن المدن الكبار مائتا مدينة واكثر اهلها يبيض الالوان  
 وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر والاقليم السادس وسطه  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة  
 وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض خمس واربعين درجة  
 وخمسي درجة وابتدائه من حد نهاية عرض الاقليم الخامس الى  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ورابع ساعة  
 والعرض سبعا واربعين درجة ورابع درجة ومسافة هذا الاقليم  
 مائتا ميل وعشرة اميال وينتدى من المشرق فيمر بمساكن الترك  
 من الجرجير والتغرغر الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان  
 والشرير وارض رجان والقسطنطينية وشمال الاندلس الى البحر  
 المحيط الغربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون  
 جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار  
 تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض  
 وله من البروج السرطان ومن السيارة المريخ والاقليم السابع وسطه  
 حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وسواء وارتفاع  
 القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلاثي درجة  
 وابتداه هذا الاقليم من حد نهاية الاقليم السادس الى حيث يكون  
 النهار الاطول ست عشرة ساعة ورابع ساعة والعرض خمسين  
 درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فبين  
 ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث  
 ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانية وثلثون درجة  
 تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا وينتدى الاقليم  
 السابع من المشرق على بلاد بأجوج ومأجوج ويمر ببلاد الترك  
 على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كبيرة واهله شقر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة اسم مختلفه اللسان والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفه في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهلوية البلدان وتربة البقاع وعدوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته خواص كل بلد من البروج على افقه وعمر الكواكب على مسامحة البقاع من الارض ومطارج شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجب بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع امم كبار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

### ﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان العمور من هذا المتكشف من الارض انما هو وسطه لافراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تتدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل العمران

والذى حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذى يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والقواصى بل والحيوانات وجيع ما يتكون فى هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا واديانا حتى الثبوت فانما توجد فى الاكثر فيها ولم تقف على خبر بعثة فى الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسل انما يختص بهم اكمل النوع فى خلقهم واخلاقهم قال تعالى \* كنتم خير امة اخرجت للناس \* وذلك لئتم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكمل لوجود الاعتدال اتم قبحدهم على غاية من التوسط فى مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المنقطة بالصناعة وينتاغون فى استجداء الآلات والمواعين ويذهبون فى ذلك الى الغاية وتوجد اديمهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ويتصرفون فى معاملاتهم بالتقدين المزيجين ويعبدون عن الانحراف فى عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراق والهند والسند والصين وكذلك الانداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالفة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء اوقريبا منهم فى هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال فى جميع احوالهم فبساوهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والعشب وملابسهم من اوراق الشجر ينصفونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادماها غريبة التكوين مائلة الى

الانحراف ومعاملاتهم بغير الجبرين الشريفين من نحاس او حديد  
 او جلود بقدرونها للمعاملات واخلاقيهم مع ذلك قريبة من خلق  
 الحيوانات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم  
 الاول انهم يسكنون الكهوف والغياض ويأكلون العشب وانهم  
 متوحشون غير مستائسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقابة والسبب  
 في ذلك انهم لبعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجتهم واخلاقيهم  
 من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك  
 وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون  
 بشريعة الامن قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر  
 مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام  
 وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والتكرور المجاورين  
 لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دانوا به  
 في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقابة والافرنجة  
 والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المخرفة  
 جنوبا وشمالا فالدن مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم  
 بعيدة من احوال الاناسي قريبة من احوال البهائم \* ويخلق ما لا تعلمون \*  
 ولا يمتزج على هذا القول بوجود اليمن وحضرموت والاحقاف  
 وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول  
 والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث  
 فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من انيس  
 والانحراف الذي يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب  
 رطوبة البحر \* وقد توهم بعض النساين ممن لا علم لديه بطبائع  
 الكائنات ان السودان هم ولدحام بن نوح اختصوا بلون السواد  
 لدعوة كانت عليه من ايدهم ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله  
 من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصاص



ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبدا لولد اخوته لا غير وفي القول بنسبه السواد الى حام غفلة عن طبيعة الحر والبرد واثرهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويلج القيط الشديد عليهم وتسود جلودهم لافراط الحر وتضيق هذين الاقليمين بما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تنزل بانفهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المساماة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها وبشدة البرد عامة الفصول فتبيض الوان اهلها وتنتهي الى الزعورة ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقه العيون وبرس الجلود وصهوبة الشهور وتوسطت بينهما الاقليم الثالث والخامس والرابع واثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايتها في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقه ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانيه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط ليل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينهما الى الانحراف وكانت الاقليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقه فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزنيج والسودان اسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تجاه مكة واليمن والزنيج بمن تجاه بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل اتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يكن  
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فبيض الوان اعقابهم  
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يكن من اهل الشمال او الرابع  
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع  
لزواج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

\* بالزنج حر غير الاجسادا \* حتى كسا جلودها سوادا \*  
\* والصقلب اكتسبت البياضا \* حتى غدت جلودها بضاضا \*

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان اونا لاهل  
تلك النعمة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحمل على اعتباره  
في التسمية موافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة  
والفرغر والخرز والالان والكثير من الافرنجة وبأجوج وما جوج اسماء  
متفرقة واجبالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم  
الثلثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة  
الاحوال الطبيعية للاعتناء لديهم من المعاش والسكن والصنائع  
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول  
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراسة والصنائع  
القائمة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا  
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان  
واهل الهند والصين ولما رأى التساوي اختلاف هذه الامم  
بسماتها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب  
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك  
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواك ثمهم من ولد  
يافت واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط التجهلين للعلوم والصنائع  
والملل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو  
اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والحبشة من  
اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا الغلط الاعتقادهم  
ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز  
للجيل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبين اسرائيل  
والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقالبة  
والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويكون  
بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم ومميزاتهم فعميم القول في اهل  
جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم  
من نحلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاعايط  
التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها  
تبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عباده \* وان نجد  
لسنة الله تبديلا \* والله ورسوله اعلم بغيه واحكم وهو المولى المنعم  
الزؤوف الرحيم

### ﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها  
بتشريفه وجعلها موطن العبادة بضاعف فيها الثواب وبنو  
بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رسله وانبيائه لطفًا بعباده  
وتسهيلًا لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل  
بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت  
القدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة  
والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه  
اسماعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه \* وبيت المقدس بناه دأود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواله والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان لمحمد الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى اقتدتهم وعظمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة اشواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشر الى شئ من الخبر عن اولية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كل ظهورها في العالم \* فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بنها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتسوه من محل الآية في قوله \* واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل \* ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وشأن زوجته سارة وغيرها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنه اسمعيل وامه هاجر بالفلاة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله اهما من اللص في نبع ماء زمزم ومرور الرقعة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما ونزوا معهم احوالى زمزم كما عرف في موضعه فالتخذ اسمعيل بموضع الكعبة نبيا ياوى اليه وادار عليه سياجا من الدوم وجعله زربا اتمه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من الشام لامر في آخرها بيناء الكعبة مكان ذلك الزب فبناه واستعان فيه بابنه اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبنى اسمعيل ساكناه ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليفة لامن بنى اسمعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأتى فقد نقل ان التباينة كانت تحجج البيت وتعظمه وان تبعاكساها الملاء والوصائل وامر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا ونقل ايضا ان الفرس كانت تحببه وتقرب اليه وان غزالى الذهب الذين وجدتهما عبد المطلب حين احتقر زمرا كانا من قرابتهما ولم يزل يحجرهم الولاية عليه من بعد واد اسمعيل من قبل خوفا منهم حتى اذا خرجت خراعة واقاموا بها بمدتهم ماشاء الله ثم كثروا واسمعيل وانتشروا وتسمبوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وسامت ولاية خراعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد النخل قال الاعشى

\* حلفت بشي رهاب الدير والى \* بناها قصي والمضاض بن جهرم \*

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجعوا النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاشترى خشبها للسقف وكانت جدرانها فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا وكان الباب لاصفا بالارض فجعلوه فوق القامة اثلا تدخله السيول وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فتقصروا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا اذاروها بمجدار قصير بطاف من ورائه وهو الحجر وبقى البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا لنفسه وزحف اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن خنيس السكوني ورمى البيت ستة اربع وستين فاصابه حريق يقال من النفط الذي رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة في بناءه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها \* لولا قومك حديثوا عهد بكفر لرددت البيت على قواعده ابراهيم ولجلت له باين شرقيا وغربيا \* فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكار حتى عاينوه و اشار  
 عليه ابن عباس بالهجرة في حفظ القبلة على الناس فادار على  
 اساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة وبعث الى  
 صنعاء في الفضة والكلس فحملها وسأل عن مقطع الحجارة الاول  
 فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه  
 السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها بايين لاصقين  
 بالارض كما روى في حديثه وجعل فرشها وازرها بالخام وصاغ لها  
 المفاتيح وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره امام  
 عبد الملك ورمى على المسجد بالتجنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم  
 لما ظفر بابن الزبير شاور عبد الملك فيما يشاء وزاده في البيت فامر  
 بهدمه ورد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم  
 على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت  
 اني كنت جلت اباخبيب في امر البيت وبنائه ما تحمل فهدم الحجاج  
 منها سسته اذرع وشبرا مكان الحجر وبنائها على اساس قريش وسد  
 الباب الغربي وما تحت عتبة بابها اليوم من الباب اشرفي وترك ساورها  
 لم يغير منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبنائه  
 الحجاج في الخائط صفة ظاهرة للعيان لجمه ظاهرة بين البنائين  
 والبناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد لم ويعرض  
 هاهنا اشكال قوي لتناقضه لما يقوله الفقهاء في امر الطواف ويحذر  
 الطائف عن ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر  
 من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت  
 على بعض اساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا  
 في تقبيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقبيل حتى  
 يستوى قائما لثلاثا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران  
 كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذي قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون  
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان  
في شواهد البناء بالتحام ما بين بنائين وتميز احد الشقين من اعلاه  
عن الآخر في الصنعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد  
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك في الحجر  
فقط ليدخله فهي الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على  
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا محيص من هذين والله تعالى اعلم \*  
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفتين ولم يكن عليه  
جدر ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر من بعد ثم كثرت  
الناس فاشترى عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها في المسجد  
وادر عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير  
ثم الوليد بن عبد الملك وبناه بعد الزخام ثم زاد فيه المنصور وابنه  
المهدى من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدنا  
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من  
ذلك ان جعله مهبطا للوحى والملائكة ومكانا لاهل البادية وفرض له شعار  
الحج ومناسكه ووجب لحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم  
والحق ما لم يوجب لغيره ففتح كل من خاف دين الاسلام من دخول  
ذلك الحرم ووجب على داخله ان يتجرد ومن المنهية الا ازارا يسره  
وحى العائذ به والرائع في مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه  
خائف ولا بصاد له وحش ولا يخطب له شجر وحد الحرم الذي  
يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن  
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق  
الطائف سبعة اميال الى بطن غمرة ومن طريق جدة سبعة اميال  
الى منقطع العنابر هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى  
الكعبة اعلموها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

يك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد باه بكة ابدلوهما مينا  
 كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال النخعي بالياء البيت وبلليم  
 البلد وقال الزهرى بالياء للمسجد كله وبلليم للحرم وقد كانت الامم  
 منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموال والذخائر  
 ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد  
 رسول الله صلعم حين افتتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف  
 اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار  
 مكررة مرتين بمائتي قنطار وزنا وقال له على بن ابي طالب يا رسول الله  
 لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه  
 هكذا قال الانزرقى وفي البخارى بسنده الى وائل قال جلست الى شبة  
 بن عثمان وكان جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها  
 صفراء ولا يضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم  
 قلت لم بفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو  
 داود وابن ماجه واقام ذلك المان الى ان كانت فتنة الافطس وهو  
 الحسن بن الحسين بن على بن علي زين العابدين ستة تسع وتسعين  
 ومائة حين غلب على مكة عمد الى الكعبة فاخذ ما في خزائنها وقال  
 ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به نستعين  
 به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة  
 من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون في تاريخه وفي كتابنا  
 « رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناك  
 الحج والعمرة ما يغني قال القاضي محمد بن علي الشوكاني في « ارشاد  
 السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجاء  
 المسلمين احداثها شر ملوك الجراكسة فرح بن برقوق في اوائل المائة  
 التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم في ذلك العصر ووضعوا  
 فيه مؤلفات وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع وبالله العجب



من بدعة يحدثها من هو من شمر ملوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يغضب لها من جاء بعده من الملوك المائلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والائتاف كما في الاحاديث الصحيحة بل نهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالجملة فكل عاقل متشعر بعلم انه حدث بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصيب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون \*

واما رفع المنارات فاصل وضهها لمقصد صالح وهو استماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوعة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من الفساد المخافة للشرعية فدفع الفساد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشديد النسيان ورفع فوق حاجة الانسان فقد ورد النهي عنه والوعيد عليه وثبت انه صلح امرهم بدم بعض الابنية وائس ذلك مجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه عليه السلام واما بيت المقدس عليه السلام وهو المسجد الاقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقرنون اليه الزيت فيما يقربونه بصونه على الصخرة التي هنالك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتمليكهم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل وابله اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحي مقدارها وصفتها وهياكلها وعتايلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بعثاتها

ومثارة بقتاديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة  
اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي  
فيه الاالواح المصنوعة عوضا عن الاالواح المثلثة بالكلمات العشر  
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون  
هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه  
بصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها  
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة  
بيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء معبده على الصخرة  
مكائنا فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربع سنين من  
ملكه ولخمسائة سنة من وفاة موسى واتخذ عده من الصفر وجعل به  
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله وتمائله  
واوعيته ومثارته ومفتاحه من الذهب وجعل في ظهره قبرا لوضع فيه  
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاالواح وجاء به من صيهون بلاد  
ايه داود فحمله الاسابذ والكهوية حتى وضعه في القبر ووضع  
القبة والالوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من المعبد واقام كذلك  
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بناؤه واحرق التوراة  
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء  
عزير نبى بنى اسرائيل لعهد باعانة بهم من ملك الفرس الذى كانت  
الولادة لبني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحدث لهم في بناؤه  
حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها  
ثم تداوتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستفعل الملك لبني اسرائيل  
في هذه المدة ثم ابني خسمان من كهنتهم ثم اصهرهم هيردوس ولبنى  
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام  
وتأنق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطش من ملوك الروم  
وقلبهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومعبدها وامر ان يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم  
اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى  
الى ان جاء قسطنطين وت نصرت امه هيلانه وارثت الى القدس  
في طلب الخشبة التي صلب عليها المسيح بزعمهم فاجبرها القساسة  
بانته رمى بخشبه على الارض والقي عليها القمامات والقاذورات  
فاستخرجت الخشبة وبنت مكان تلك القمامات كنيسة انقمامة كانها  
على قبره بزعمهم وخرت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح  
الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء بزعمها  
لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لحم وهو البيت الذي  
ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام  
وحضر عمر افتح بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد  
علاها الزبل والزباب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طابق  
البداوة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام  
الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد  
مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في  
المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلى بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت  
العرب تسميه بلاط الوليد والزعم ملك الروم ان يبعث القملة والمال  
لبناء هذه المساجد وان يثقلوها بالفسيفساء فاطاع لذلك وتم بناؤها على  
ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في  
آخرها وكانت في ملكة العبيديين خلفاء القاهرة من الشيعة واختل  
امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه عامة  
ثغور الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها  
ويقتخرون بنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك  
مصر والشام ومحار العبيديين وبعثهم زحف الى الشام وجاهد  
من كان به من الفرنجة حتى جلبهم على بيت المقدس وصلى ما كانوا

ملكوه من ثغور الشام وذلك لحوثانين وخماتنة من الهجرة  
وهدم تلك الكنيسة وظهر الصخرة وبنى المسجد على النحو الذي  
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا تعرض لك الاشكال العروف في  
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة  
قبل ثم اى فان بيت المقدس قبل فكف بينهما قال اربعون سنة فان  
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم  
وسليمان لان سليمان بانيه وهو ينفى على الالف بكثير واصل ان  
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة  
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل  
هذه المدة وقد نقل ان الصابئية بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فلعل  
ذلك انها كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل  
حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئية الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا  
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تبع مدة الاربعين سنة بين وضع  
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف  
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فتفهمه ففيه حل  
هذا الاشكال واما المدينة ﷺ وهى المسماة يثرب فهى من بناء يثرب  
بن مهزلة من العماقة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا  
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قبيلة من غسان وغلّبهم عليها  
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من عناية  
الله بها فهاجر اليها معه ابو بكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبنى  
مسجده ربيوته في الموضع الذى كان الله قد اعده لذلك وشرفه  
في سابق ازله وآواه ابنة قبيلة ونصروه فلذلك سمو الانصار وتمت كلمة  
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلب على قومه وقمع مكة  
وملكها وظن الانصار انه يتحول منهم الى بلده فاهمهم ذلك  
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ملجأ الشريف بها وجاء في فضلها من  
الاحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها  
على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص  
الصريح عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال \* المدينة خير من  
مكة \* نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة الى احاديث اخرى تدل  
بظاهرها على ذلك وخالف ابو حنيفة والشافعي رحمه الله واصبحت على  
كل حال ثابته المسجد الحرام وجميع اليها لأمم باقئتهم من كل اوب فانظر  
كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد العظيمة لما سبق من عناية  
الله لها وتفهم سر الله في الكون وتدرجه على ترتيب محكم  
في امور الدين والدنيا واما غير هذه المساجد اثلاثة فلا نفعه في  
الارض الا ما يقال من شأن معبد آدم عليه السلام بسرنديب من  
جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للامم  
في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة بزعمهم منها بيوت النار  
للفرس والهند والصين وهياكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي  
امر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمها في غزواته وقد ذكر المسعودي منها بيوتا  
لسنا من ذكرها في شيء اذهى غير مشروعة ولا هي على طريق  
ديني ولا يلتفت اليها ولا الى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في  
التواريخ فمن اراد معرفة الاخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء  
سبيله وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا  
فصلا في انتفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحلة الصديق الى  
البيت العتيق وذكرنا فيه انه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل  
الاوطار شرح منتقى الاخبار» بعد ما ذكر ادلة الفريقين بالبسط ان  
الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاستغفال  
ببيان الافضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به فائدة غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتى وتلفيق  
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي  
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صفائف  
 اهلها وبئها تنفى الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجب  
 عن هذين الاستدلاليين في موضعه انتهى \* وعن ابى سعيد الخدرى  
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صالم \* لا تشد الرحال الا الى ثلاثة  
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى \* منفق  
 عليه وصورة هذا الحديث نفي والراد به النهي كانه قال لا يستقيم  
 شرعا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع  
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى  
 بها وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر والنهي  
 وقد استدلل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام  
 احمد بن حنبل رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى  
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط  
 حسن المسلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضي عياض  
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشفي العليل ويروى  
 الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لانقا  
 ومهدناه مهذا فانما نحن شاء الاطلاع على مباحثه فليبه \* بمسك الختام  
 شرح بلوغ المرام \* وامثلة فقيه مفتح وبلاغ والذين لم يبلغوا مشار  
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه  
 المسئلة واخواتها ولهم في ذلك قلاقل وزلازل قديما وحديثا  
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا يحصى عنه هو ما دل  
 عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار  
 الماثورة

\* وعين الرضا عن كل عيب كليله \* ولكن عين السخط تبدى المساويا \*

وفق الله اخواتنا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصديق على مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنبنا واياهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث او لم يقل به سلف الامة وانتمها او لم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد والابتداع وهى لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس الفرقان ولكن مفسد الجهل وانتصب اكثر من ان تضبط او تحيط بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور التاكثين والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق لها ويكون عمله له عليها دليلا ومن جعله شقيا في علمه فهو لا يهتدى اليه سبيلا

\* ولا بد من شكوى الى ذى مروءة \* يواسيك او يسليك او يوجع \*

وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برمه وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقبه انما يبكي كل واحد منهم على دنياه فهم \* الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا \* حتى نبعت فرقة لاهدنا هذا في مملكة الهند تقول بالله التيجرية وتنصر النصرارى وتحذل المسلمين بادلة واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة واهما دواة في ديارها يدعون ضعفاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وتحسين فعلها وماهى باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكلم من دجاله كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الملة الحقمة وكم بلغت الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة واراها الكاسدة انواع المحن

والمشقة وتلاها رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى ثارها على ايدي حجة الدين انقويم وسالكي الصراط المستقيم السادة القادة وانجز وعده ونصر حربه وصدق رسوله وعبدته فيما قال \* لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله \* فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه واتصف من نفسه كما اتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق وردة وآثر الحق على الخلق وانصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنته رسولاه ولم يقلد آراء الرجال ولم يلتفت الى كتب القبل والقال واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلث في مكان الدين وتعريف في سوانح الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث جهينة الاخبار وعيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى السن من رجان الصدق وانصاف ورواة المز والعلاء وعاملى الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واوثك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون والله يهدي الى الحق من يشاء اللهم كن لي حيتما كنت ولا تشمت بي الاعداء

### ﴿ ذكر حكم الصاوة والصوم في ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى في بعض افادته لم اجد احدا من اهل العلم نكلم في ذلك ولم يذكر الفقهاء في كتاب من كتب الفقه حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان



ولا يمكن ذلك طويلا كتحج البحث عن ذكرها وعلموا ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستولت عليها البرودة غايبة الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذى حيوة ابدان فان الحيوة تتوقف على الحرارة الغريزية وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحيتئذ البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لاجدوى تحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصة في البروج الشمالية من الحمل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكانها في تمام دورة اليوم والليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلي مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلي فيه للصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلي فيه الغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلي العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم والليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والآخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساويان لا تفاوت بينهما وان وجدا متفاوتين في النظر باختلاف الاوج والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفهم من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض العمورة اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والتصف الآخر ليلا وبصوم بالناهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات الجماية ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم والليلة ويفطر الصائم على وفقها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتة المائلة تميل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائما الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار ويصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى \* هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب \* ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهى اثنا عشر برج ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلا ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يتفرع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى \* الشمس والقمر بحسبان \* اى يحجران بحسب البروج والمنازل لا يمدوا فانها بمعنى هما تحسب الاوقات والآجال فان قبل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طويلة كانت او قصيرة فيجب ان يصلى ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في الستة الآخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب يحركته الخاصة بصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسببه \* قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكرامة بوجوده أحدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم واليلة إنما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس الخاصة بها في فلكها فان الله تعالى \* وهو الذي جعل الليل والنهار خلفاً لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا \* اي يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان فمن فاته عمله في احدهما قضاه في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او بشكر نعمته ربه عليه بالجسد والجوارح فعمل من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم يصون بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة يسيرة ومسافة قليلة ويسبده هكذا حتى يستولى اون التوجه والعبادة على روحه ونفسه ويذهب عنه صبح الغفلة والسكرة فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلاً بل تنس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنى هذا التكليف قال تعالى \* لا يكلف الله نفساً الا وسعها \* وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم \* كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياماً معدودات \* والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفاً فيعدون مثلاً ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثة اشهر او شهران ونصف فعمل ان الصيام لا يزيد على شهر فضلاً عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفقيين مورداً للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سبب وجوبهما الوقت وليس في ارض التسعين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى يجب الصلوة والصوم والسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد يكون الوقت مبييا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به لحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبه بذكر الخالق وفكره ودفع الفعلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه بمسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا وبشغل بالحوائج تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلية البشرية بل لا بد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى \* فالحق الاصباح وجعل الليل مكننا والشمس والقمر حسبنا \* اي بحساب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى اقصى منازلها وقال تعالى \* ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله \* يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب العاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لا يختفئ الفضل وهو المعاش كيفما يكون ولا يقف  
ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار ﴾

بلغار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الفين المجمة  
والراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهي  
مدينة الصقالية ضاربة في الشمال شديدة البرد انتهى • بطلع الفجر  
فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت  
الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففاقداهما مكلف بهما يجب عليه صلوة  
العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في ايام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله  
الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يغيب فيه الشفق  
في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا اداء وبه  
افتي البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها  
لا اداء ولا قضاء وقبل ان الصلوة الواقع بعضها في الوقت وبعضها  
خارجه يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء  
اعتبارا لكل جزء بزمانه وقبل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم  
في الكثرة والدرر واللتقي وبه افتي البقال ووافقه الحلواني والمرغيناني  
ورحجه الشرنبلالي والحلي واوسعا المقال ومنع ما ذكره الكمال وقد  
كرر على الحلبي الفاضل المحشي بالتقصص واتصّر للمحقق بما يطول  
قال في الدر المختار ولا يساعده اى الكمال حديث الدجال لانه وان  
وجب اكثر من ثمانئة ظهر مثلا قبل الزوال ايس كسئلتنسا لان  
المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامران انتهى •  
قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال  
ليقن عليه مسئلتنا او يلحقها به دلالة وانما ذكره دليلا على افتراض

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الخائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشى من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذه العلامةان المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضطمان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو الشافعى كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى \* والمراد بالامرئ العلامة وهى غيبوبة الشفق قبل الفجر والزمان العلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره الشافعى \* اقول وصل الينا في هذا الزمان اعنى سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبر الاكمل هارون بن بهاء الدين الرجائى شهاب الدين البلقارى سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطيب الحائضى پورى الفه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناظورة الحق في فرضية امشاء وان لم يغب الشفق فلتلخص هنا كلامه وتحرر مراعاة بما يتضح به انصواب ويحجى الحق ويزهق الباطل ويحلى به كل جبد عاقل \* فاقول قال سلمه الله تعالى وعافاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكافين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عموم الفرضية وشمول الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهذا مما لا مساع للارتباب فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس وابين من الامس لانس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقاتها المعروفة في السدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شد شردمة قليلة من احداث الامة واخلاق المتفهمة وزعموا ان النساء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر ليلها الى غاية لا يغيب الشفق فيها توها منها ان وجود الوقت الذي هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيبوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساس له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للمسبب وهو متف بين الصلوة والوقت قطعا ولان انسب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلا لها في آخر الوقت ولا البعض منه للصحة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا النفدية عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حبس او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجمله جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكروه في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه المعقول وقوله سبحانه \* اقم الصلوة لدلوك الشمس \* انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمل محقق في اللفظ وعلى ذلك قوله تعالى \* فطلقوهن لعدتهن \* وهو المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جابر \* هذا حين دلكت الشمس \* ثم لا شك ان الوقت محقق في حق من هو ليس باهل

للملوة لاشتماله على احواله مع عدم الوجوب عليه فينقذ من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالى نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه البنا في كل وقت ومن كل وجه وعلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمات والاحاديث الصحيحة ثم انعم لما كانت غير داخلية تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اديرت السنوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد واقامة للظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر ينهي الانية وان كان خفي اللمية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلنجدله ما شئت وسمه به وانما جعل الضلوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعارف لها ليتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعبية للصلوات ولوسلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده فتمسك بتنفي وجوب الصلوة باتفاقه علاماته المارقة من غيبوبة الشفق وغيرها وانذى ثبت من المواقف ان سلم انتفاءه باتفاقه تلك العلامات ثم حديث امامه جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على اشتراط غيبوبته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعبية وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولاً وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الدالة الخاصة يضمن هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين ان الشفق



الاول مراد منه \* اما اولا فلان في نظاره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت و خروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يستطعن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الخلل في الروايات الفقهية من نحو قولهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة كيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فين لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بالنص والاجماع \* واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عائشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعائشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلتم \* وقت صلاتكم بين ما رأيتم \* وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشرع عام لعموم خطابهم عليه السلام ومفاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامة ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الليال في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيوبة ومن ضرورته تحقق  
اوله لامحالة فلو حل قوله صلعم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق  
الغيوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو  
محال في كلام الشارع المصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على  
الاشتراط فيكون مخصصا لمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب  
فيها الشفق ومخلص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر  
من مجموعهما ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في  
رواية لعائشة انه صلعم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية  
لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر  
صل العشاء اي الليل شئت ولا تفعلها وفي رواية عنه انه صلعم  
اخرها حتى تمار الليل وغير ذلك وكلاهما في الصحيح قال ثبت ان  
الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى اثلث افضل والى  
انصف دونه وما بعده دونه \* واما ثالثا فلانه على ذلك التقدير  
يكون مناقضا لحديث جابر بن عبدالله انه صلعم صلى العشاء قبل  
غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من  
الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرج الطحاوي بطرق  
رجالها ثمانية وحديث نعمان بن بشير كان النبي صلعم يصليها لسقوط  
القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس  
بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من  
النقل بلفظ ظاهره المواظبة بآذان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض  
على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم  
سواء في الاحتمال فما اخرجهم مسلم في صحيحه من رواية نوس بن سمعان  
من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته  
تكفيني فيه صلاة يوم قال \* لا اقدر وانه \* ياتحق بياننا لهذا  
المحمل وكذلك عدة احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيبة

الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عومات الكتاب ومحكمات الأدلة الواردة في إيجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة إلى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الأمة وعلماء الله فان أصحابنا وسفيان الثوري واحد ومالكا في روايته والشافعي في قوله القديم ذهبوا إلى ان وقت المغرب يمتد إلى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في روايته إلى انه قدر ما يصل إلى خمس ركعات متوسطات بوضوء وإذان وإقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشافعي هو اليساض عند أبي حنيفة وأحمد بن حنبل والمزني والصفرة فيما اختاره الجويني والحرمة عند آخرين وذهب أبو سعيد الأصبغري من الشافعية إلى ان آخر وقت العشاء إلى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر إلى اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر وأو كان قطعاً لزمه الإجماع ولا ساغ هذا الخلاف فيما بين هؤلاء وهذا المذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز المساهلة في تحقيقها تحصيلاً لليقين وسلوكاً لطريق الاحتياط وعملاً بقوله صلعم \* دع ما يريبك إلى ما لا يريبك \* ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يباح بها ولا يعتمد عليها في إسقاط ما ثبت من الفرائض بالأدلة القطعية من الكتاب والسنة والإجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الأيام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان أمكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه أسرع من غيبته في هذه الأيام والاقطار ثم الأسرع فالأسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين غروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشئ فالواجب

اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكليته ويرجع الامر الى التقدير في كل صلوة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته باذله المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا للوجوب الصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مساغ له قط فلا نسلم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واو قدر التسليم في ذلك لما عرفت منها علامته بقاطع من نص الشارع وهو العترة والظهيرية والعشيد والمساء والزينة واما نحو صيرورة الظل وغيبوبة الشفق فلو ثبت شرطا فلما ثبت بدليل ظني وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن اشرائط وانساب كالاقرار في الايمان وطواف الزيارة في الحج واقليم والقراءة والركوع والسجود للعذر وقد تقرر في مفره ان الاسباب والشرائط اما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن وهذا وانه اوانتفت تلك العلامات العرفية للمدة انفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولم طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما اقرب فان مثل هذه المعمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من اذن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم المسكوي وفيه قلعة للروس يقال لها « قوله » لا تقرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادي عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها اشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الحالة ويطول ايامهم على الغاية كما في ايام الدجال وتحت القطبة واقصى المنطقة الباردة

لا تقرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تقرب  
 الا بخركتها الخاصة انشروقه. ويكن ان يكون طول يوم واحد كسنة  
 من حيث الملكة \* وهل تجب الصلوات الخمس والصوم وسائر  
 العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الاقطار لم يرفه كلام  
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار  
 المتبحرين وقد كانت المسئلة معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل  
 القرن السادس وبمده في وجوب العشاء والموت وعدمه على من لا يجد  
 وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصلة التي هي مدة غروب الشفق في  
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة في الفتاوى النظهريّة والمضمرات  
 والتاخرات وغيرها افق البرهان الكبير في اهل بلد كما تقرب الشمس  
 يطلع الفجران عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوي القضاء لفقد  
 وقت الاداء \* وقال ابن الهمام في فتح القدير وافق البرهان الكبير  
 بوجودهما وفي التبيين شرح الكنتز للزيلعي عن المرغيناني عن البرهان  
 الكبير نحوه وقال الترنائشي الغزي في تنوير الابصار وفاقد وقتها  
 مكلف بهما وقال سري الدين المعروف بابن الشخصية في انذخار  
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكنتز في هذه المسئلة  
 وقال في ترجمه الكنتز ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني  
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يفتي ظهير  
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا  
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي  
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطلع الفجر  
 كما غربت الشمس ادم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكنتز ومن لم يجد  
 وقتها لم يجبا وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن البدر  
 الطاهر نحوه ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقه لطاهر بن سلام  
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني

في غير واحد من الشروح وغيرها \* وبالجملية فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير وأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلان من بيت واحد ولم يبين أحد أن المقتضى في هذه الحادثة أيهما أحدهما ظهر الدين أبو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغيناني مات سنة ست وخسمائة وهو جد صاحب الخلاصة لأمه وعم والد القاضي ثنائيها ابنه ظهر الدين أبو المحاسن حسن بن علي المرغيناني صاحب كتاب الأقضية وغيرها والظاهر أن تلك الفتوى بالوجوب منسوبة إليه ثم صحة كلام الزبلي رفع الاحتمال وتبين أنه هو المراد من المرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو أبو محمد عبد العزيز بن عمر الروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي إلى بخارا في مهم وسماء صدرا سنة خمس وتسعين وأربعمائة وهو المعروف بأصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو أبو الصدور وهذا اللقب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع إلا عليه وأما التعبير بأصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من أولاده وغيرهم ولعل المفتى بالسقوط كان أحدهم أن صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم أن يحكى عنه ظهر الدين المرغيناني إلا الصدر الماضي والدهم وخاف أن يكون الزبلي أخضا في نقله عن المرغيناني ذلك وأرى أنه أخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم أن صاحبها ظهر الدين المرغيناني وجرى من جاء بعده ممن نسب إليه أقول بالوجوب على أثره وليس كما زعم بل هو ظهر الدين محمد بن أحمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستمائة وبالجملية أن طائفة من أحداث الجهال المتعصين على الحق التهميين في التقليد التهاككين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضررات وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس النافية وسلطوها على

الوجوب زعما منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافيا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء افقد وقت الاداء وهو زعم سقيم ووهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والنسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا ومن افق بالوجوب لم يبال بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير متصور بالذات ولا بسبب حقيقة ويسقط اعتباره بادنى سبب كما في عرفة ومزدلفة واما الدجال بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظاهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال \* لا يصابن احد العصر الا في بني قريظة \* فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتفاء سبب جعلي محتمل للسقوط والتكليف اما هو بقدر التوسع فيجب ادائها وان لم يتحقق الوقت اصلا ثبتت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف اقول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزياي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والخواهر واماها واما الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا وان الحق الابلج فيه هو الوجوب ائنا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزياي واتبعه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدي في المجتبى حكاية في هذه المسئلة  
 عن الخلواني والبقالي وان البقالي وافقه فيها وقد اتحل هذه  
 الحكاية عن الزاهدي رجال من التأخرين وشوشابه عفيفة الحق  
 على امرئته وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالي هو ابو  
 الفضل محمد بن ابي القاسم الخوارزمي وهو متأخر الزمان توفي سنة  
 ست وثمانين او سبعين وخمسمائة فكيف يمكن معاصرته للخلواني  
 فان وفاة الخلواني كانت سنة ثمان او تسع واربعين واربعمائة وهذا  
 الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالي وقد وقع  
 النقل عنه في المحيط النبرهني وخلاصة الفتوى وفتاوى قاضي خان  
 وفي اقبية وعصر هؤلاء لا يجمع النقل عن ابي الفضل البقالي  
 لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالي من اهل الاعتزال في  
 العقيدة ويلوح من كلام الزاهدي تعصبه لآخوانه من ارباب تلك  
 الخلة \* وقال ابن الشحنة في شرح المنظومة ان كلام الزاهدي  
 مأثور فيه ما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام  
 بقوله انتفاء الدليل على انشيء لا يستلزم انتفاء الجواز دليل آخر وقد وجد  
 وهو ما تواتر من اخبار الاسراء من فرض الصلوة خسا بعدما  
 امر الله بناسين ثم استقر الامر على الخمس شرعا عاما لاهل الآفاق  
 في تدصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث الدجال عند مسلم  
 فقد اوجب اكثر من ثلثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثالا او مثلين  
 وقس عليه فاستفدنا ان الواجب في نفس الامر خمس على العموم غير  
 ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب  
 وكذا قال صلح \* خمس صلوات كتبهن الله على العباد \* ومن  
 افنى بوجوب العشاء يجب على قوله الوزر ايضا انتهى \* ولعمري ان  
 هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الطلاقة وحسن  
 البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة التأخرين له ومناقضتهم فيه



وذلك لاهمالهم الفقه والاصول واغفالهم معاني العقول ومدارك  
 المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقالي وقال  
 الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم  
 بخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه  
 لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات  
 الخمس انتهى \* قال الحسكفي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى  
 لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكثر والدرر والمقتضى وبه  
 افق البقالي وواقعة الحلواني وظهير الدين المرغيناني ورجحة الشرنبلالي  
 والحلبي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكثرة وامثالها  
 محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لما زعوا  
 ان وقت العشاء لا يوجد الا بغروب الشفق نزولوا هذا القول على  
 من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه ونصرفوا في العبارات  
 وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فساداه وابتد الحجة عليه عواره  
 واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشبه اركانه  
 ولم يأت الشرنبلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشئ  
 سوى ما نقله من كلام الحلبي بمبارته لى بطلانها اظهر من ان يحتاج  
 المصنف الى التأمل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم  
 غيبة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا  
 ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده  
 ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان  
 مدة اليوم والليل في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين  
 ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتتا في الطول والقصر ولا نسلم  
 ان الوقت من الاسباب والشروط لا تحتل السقوط لانه يسقط بادنى  
 علة مثل عرفة ومردافة وايام الدجال بالاتفاق وبغذر المطر والسفر  
 والمرض وغير ذلك عند الشافعي ومن واقفه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقص بمثل الخائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم  
استثناء الشرع وورد فيه دلائل قطعي من الكتاب والسنة واجماع  
الامة والقول بان القياس على حديث الدجاجة غير صحيح ظاهر ابطالان  
لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان المعرف  
الآخر للوجوب العام وان اتفق المعرف المهود وهو الزوال والغروب  
وغيرهما وقد حكي النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جلال الدين  
المجوي انه قال كالي بخارا لا يمتنعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان  
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالملك في المسجد الى ارتفاع  
الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يقلوا ذلك ولم بقضوها ولو صلوها  
في هذه الحالة فقد اجازها اصحاب الحديث والاداء في وقت يحيزه بعض  
الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغيناني فانضركيف  
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبه بناء على تجويز  
بعض الائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة الثلاثة القاضية  
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكيفية بمجرد الكسالة فكيف  
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يقب عنهم الشفق يجعل الهى  
وسبب سماوى مع نهوض رايين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس  
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تقرب بطلع الفجر من جانب  
آخر بل تحول الحمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى  
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينصف الليل ثم  
ترجع على هذه الدراجة منعكسة قهقري حتى تطلع الشمس من جهة  
المشرق وعندى ان نقول الفتوى بالسقوط عن الحلواني والمرغيناني  
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه  
مع خلوه عن الاسناد لا دليل يثني عليه وحسن الظن فيهم  
لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام  
اهل بلغار كان بزمان كثير قبل زمان اوئك الفضلاء الذين يعزى

اليوم الأثناء يستقطب العشاء عن سكان هذه الديار في ليالي من السنة  
تنتهي الى غاية القصر ففهم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بني  
مروان في كبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا  
في خلافة الأمون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الوثائق بالله ثم  
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن ملكي خان في  
خلافة المقتدر فتسمى بالامير جعفر ولاحد بن فضلان رسالة كتب  
فيها ما مشاهدته في سفره الى بلغار ومدينة بلغار كانت على خمس  
وخمسين درجة من العرض الشمالي وعرض قران اكثر منه بخمس  
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة  
من جزائر الخلدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة  
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فانكلموا في مسألة  
العشاء بها نعم كان الامر واضحا لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم  
لمكانهم بمحل عظيم من العلوم الشرعية والكنهم لم يروا اسقط شئ  
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم لما لاح  
لهم من عموم الأدلة وظهور البراهين القضائية والروايات المستفيضة  
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم  
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستفتوا فيها والاستلزام فيهم غرض  
المجنى جلاو الغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد صيغ  
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والخلواتي وبعد مثل  
عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادرس  
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن  
فيهم علماء فقهاء يفتون في الوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار  
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن  
من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من  
وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام واذا عاين الشرائع والاحكام بل علموا ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهابذ واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى كلام الشاطويرة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباب وكم فيه من ادلة وبرهين على فرضية صلوة العشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق اوام يغيب تركتها مخافة الاطالة فجزءه تفصيل ذلك فليرجع اليه ثم واما مسألة الصوم فكذلك فقد قال الشافعي في رد المحتار حاشية رد المحتار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصيام على اكل ما يقيم بنية ولا يمكن ان يقال بوجوب موالة لصوم عليهم لانه يؤتى الى الهلاك فان قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر ليلهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعي هنا ايضا ان يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء بقدر دون الاداء كل محتمل فليتأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالعشاء عند انقضاء به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند انقضاء به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

### ﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء النصارى منذ مضي اربعمائة سنة من سنى الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع السكون المتقسم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والدنيا الجديدة  
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على مارسم الحكماء  
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء ككرة الارض على  
صورة المنطقة لحصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت  
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون  
وصارت هي مساكن العالم من بنى آدم فكذلك انكشفت وظهرت  
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكنها لمجموع من الناس وهي  
واقعة على وضع لولم تكن الارض في البين لالتصفت اقدم اشخاص  
كلنا الجهتين بالآخرى وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكل الارض  
بتمامها خمس حصص والربع المسكون منها المسمى بالاقاليم السبعة  
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحوى تلك الدنيا  
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويحصل منها صنوف الخشب  
والعشب والادوية والاغذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة  
وفيها المعابد والكنائس والمكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شيء  
نحو ما في هذه الدنيا كأنها هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام  
من التصارى وساطنة هذه الارض بأيديهم الى يومنا هذا ولهم  
محاربات وقضايا وقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم  
كثيرة بطول شرحها \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعلم جنود ربك  
الا هو \*

### ﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال  
وتشد اليه الركائب والرجال \* وتسمو الى معرفة السوقة والاغفال \*  
وتنافس فيه الملوك والاقبال \* ويتساوى في فهمه العلماء والجهال \*

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول \* والسوابق  
من القرون الاول \* تنفى فيها الاقوال \* وتضرب فيها الامثال \*  
وتطرف بها الاتدية اذا غصها الاحتفال \* وتؤدى اليها شأن  
الخليقة كيف تقلبت بها الاحوال \* واتسع للدول فيها النطاق  
والجمال \* وعروا الارض حتى نادى بهم الارتحال \* وحان منهم  
الزوال \* وفي باطنه نظر وتحقيق \* وتعليل للكائنات ومبادئها  
دقيق \* وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق \* فهو لذلك اصيل  
في الحكمة عريق \* وجدير بان يعد في علومها خليق \* وان غول  
الاورخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها \* وسطروها  
في صفحات الدفاتر وادعوها \* وخططها المتطفلون بدسائس من الباطل  
وهموا فيها او ابتدعوها \* وزخارف من الروايات المضعفة لفقهاؤها  
ووضعوها \* وافتنى تلك الآثار الكثير من بعدهم واتبعوها \* وادوها  
اليها كما سمعوها \* ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها \*  
ولا رفضوا زهات الاحاديث ولا دفعوها \* فالتحقيق قليل \* وطرف  
التفج في الغالب كليل \* والغلط والوهم نسيب للاخبار وخليق \*  
والتقليد عريق في الادميين وسليل \* وانتقل على القرون عريض  
وطويل \* ومرعى الجهل بين الآثام وخيم ووبيل \* والحق  
لا يقاوم سلطانه \* والباطل يقذف بشهاب النظر شيطانه \* وانقل  
انا هو على وينقل \* والبصيرة تنفذ الصحيح اذا تعقل \* والعلم يحلوا لها  
صفحات الصواب ويصقل \* وقد دون انتاس في الاخبار واكتروا \*  
وجمعوا تواريخ الانم والدول في العالم وسطروا \* والذين ذهبوا  
بفضل الشهرة والامانة المعنوية \* واستفرغوا دواوين من قلوبهم  
في صحفهم المتأخرة \* هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل \*  
ولا حركات العوامل \* مثل ابن اسحق والطبري وابن الكلبي ومحمد  
بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسدودي وغيرهم من

المشاهير \* التميزين عن الجماهير \* وان كان في كتب المسعودي والواقدي من المطعن والتميز ما هو معروف عند الاثبات \* ومشهور بين الحافظة الثقة \* الا ان الكافة اختصنهم بقول اخبارهم \* واقتفاء سنتهم في التصنيف واتباع آثارهم \* والتأخذ البصير قسطاس نفسه في تزييفهم فيما ينقلون او اعتبارهم \* فللعمران طبائع في احواله ترجع اليها الاخبار \* وتحمل عليها الروايات والآثار \* ثم ان اكثر التواريخ اهؤلاء عامة المنهج والمسالك \* لعموم الدولتين صدر الاسلام في الآفاق والممالك \* وتناولها البعيد من الغابات في المآخذ والتارك \* ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم \* والامر العمم \* كالمسعودي ومن نحا منهجه وجاء من بعدهم من عدل عن الاطلاق الى التقييد \* ووقف في العموم والاحاطة عن الشأ والبعد \* فقيد شوارد عصره \* واستوعب اخبار قطره \* واقتصر على احاديث دولته ومصره \* كما فعل ابو حيان مؤرخ الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرقيق مؤرخ افرقيقة والدول التي كانت بالقبرون ثم لم يأت من بعد هؤلاء الا مقلد \* وبلايد النطع والعقل او مبتلد \* ينسج على ذلك النوان ويتخذ منه بالنت \* ويذهل عما حالته الايام من الاحوال \* واستبدلت به من عوائد الامم والاجيال \* فيجلبون الاخبار عن الدول \* وحكايات الوقائع في العصور الاول \* صورا قد تجردت عن مودها \* وصفاتها انتضيت من اغمدها \* ومعارف تستنكر للجهل بظارفها وتلادها \* انما هي حوادث لم تعلم اصولها \* وانواع لم تعتبر اجناسها ولا نفعات فصولها \* يكررون في موضوعاتهم الاخبار المتداولة باعيانها \* اتباعا لمن عني من المتقدمين بشأنها \* ويغفلون امر الاجيال الناشئة في ديوانها \* بما اعوز عليهم من ترجمتها \* فتستجم صفهم عن بيانها \* ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا \* محافظين على

نقلها وهما او صدقا \* لا يتعرضون لبدائتها \* ولا يذكران السبب  
الذى رفع من رايها \* واطهر من آيتها \* ولا علة الوقوف عند  
غايتها \* فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقاد احوال مبادئ الدول  
ومراتبها \* مفتشا عن اسباب زوالها او تعاقبها \* باحثا عن المانع  
في تباينها او تناسبها \* حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه  
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار \* وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك  
والاقتصار \* مقطوعة عن الانساب والاخبار \* موضوعة عليها  
اعداد ايامهم بعروف الغبار \* كما فعله ابن رشيق في ميزان العمل \*  
ومن اقتفى هذا الاثر من المهمل \* وليس يعتبر لهؤلاء مقال \*  
ولا بعد لهم ثبوت ولا انتقال \* لما اذهبوا من القوائد \* واخلوا  
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين والعوائد \* ومن احسن ما ألف في فن  
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا واتقاناً في كتب القوم \* بعد  
سبر غور الامس واليوم \* كتاب العبر \* وديوان التبدأ والخبر \*  
في ايام العرب والجم والبربر \* ومن عاصرهم من ذوى السلطان  
الاكبر \* نقاضى الغضا فانه افسأ في التاريخ كتابا \* ورفع به  
عن احوال الناشئة من الاجيال مجلدا \* وفصله في الاخبار والاعتبار  
بابا بابا \* وابدى فيه لاولية الدول والعمران عللا واسبابا \*  
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الاسمار \* وملاؤا  
اكتاف النواحي منه والامصار \* وما كان لهم من الدول الطوال  
والقصار \* ومن سلف من الملوك والانصار \* سلك في ترتيبه وتبويبه  
مسلكا غريبا \* واخترعه من بين المناحي مذهبا عجبا \* وشرح  
فيه من احوال العمران والتمدن وما يعرض في الاجتماع الانساني  
من العوارض الذاتية ما يمتك بعقل الكواثن واسبابها \* ويعرفك  
كيف دخل اهل الدول من ابوابها \* حتى تترزع من التقليد يدك  
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من



احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا  
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواعظ والاعتبار في بيان  
الخطى والآثار للمقرئ رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة  
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالامع لما يرضى ﴾  
﴿ للمؤرخين من المغالط والالهام وذكر شى من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم القوائد شريف الغاية اذ هو  
يوقنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبياء في سيرهم  
والملوك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه  
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما أخذ متعددة ومعارف  
متنوعة وحسن نظر وثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق ويتكبان  
به عن الزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل  
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوان  
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها باناشاهد والحاضر بالذاهب  
فربما لم يؤمن فيها من العثور ومنزلة القدم والحيد عن جادة الصدق  
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وأئمة النقل والمغالط في الملكيات  
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غثا او سمينا لم يعرضوها  
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بعميار الحكمة والوقوف  
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن  
الحق وتاهوا في بيداء الوهم والمغالط سيما في احصاء الاعداد  
من الاموال والعساكر اذا عرضت في الملكيات اذ هي مظنة الكذب  
ومطبة الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل المسعودى وكثير من المؤرخين فى جيوش بنى اسرائيل وان موسى احصاهم فى اثني عشر ايام من بطون جنود السلاح خاصة من ابن عشرين فافوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون ويذهل فى ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصص من الحامية تنسج لها وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد بعد ان يقع بينها زحف او قتال لضيق ساحة الارض عنها وبمدها اذا اصطفت عن مدى البصر مرتين او ثلثا او ازيد فكيف يقتل هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصنفين وشئ من جواربه لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فالماضى اشبه بالآتى من الماء بالماء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بنى اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة بخت نصر لهم واتهامه بلادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدة ملتهم وسلطانهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان المغرب من نخومها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر والابواب اوسع من ممالك بنى اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال وكانوا فى اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع رستم التى زحف بها لسعد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم وانفسح مدى دولتهم فان العصابات والممالك فى الدول على نسبة الحامية والقبيل القاطنين بها فى قلتها وكثرتها والقوم لم تنسج ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخيبر من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذي بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبته في التوراة والمدة بينهما على ما نقله السعدي حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة ويبعد ان ينشعب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا ينشعب النسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذي زعموه اللهم اني المئتين والآلاف فرجا يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذي ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقرباته كانت الفا واربعمئة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عنفوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي لهدمهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصرى او اخذوا في اخصاء اموال الجبابرة وخراج السلطان ونفقات الترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وساوس الاغراب فاذا استكشفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستنبطت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجليت صوائد الترفين في نفقاتهم لم تجد معشار ما يمدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالترائب وسهولة التجاوز على اللسان والفملة عن التعقب والنقد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا يعد ولا يبالغها في الخبر بتوسط  
 ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفتيش فيرسل عنانته ويسم في  
 مراحم الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشترى لهو الحديث  
 ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة \* ومن الاخبار  
 الواهية للؤرخين ما ينقلونه ككافة في اخبار التابعة ملوك اليمن  
 وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية  
 والبربر من بلاد الغرب وان افريقس بن قيس بن صبي كان امهد  
 موسى او قبله بقليل غزا افريقية وانحن في البربر وانه سماهم بهذا  
 الاسم حين سمع رطابتهم وقال ما هذه البريرة فاخذ هذا الاسم منه  
 ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هناك قبائل  
 من جبر فاقاموا بها واختلطوا باهاها ومنهم صنهاجة وكنانة  
 ومن هذا ذهب الطبري والبرجاني والمسدودي وابن الكلبي والبيهقي  
 الى ان صنهاجة وكنانة من جبر وتأباه نسابة البربر وهو الصحيح  
 وذكر المسدودي ايضا ان ذا الازمار من ملوكهم قبل افريقس  
 وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله  
 عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد  
 فيه مسلحا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو  
 اسعد ابو كرب وكان على عهد بتناسف من ملوك الفرس الكيانية  
 انه ملك الموصل واذربيجان ولقي الترك فهزتهم وانحن ثم غزاهم  
 ثانية وثالثة كذلك واغزى ثلثة من بنيه بلاد فارس والى بلاد  
 الصفر مع امم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلك الاول البلاد  
 الى سمرقند وقطع الفاويز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين  
 قبائل من جبر فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة  
 عن الصحة عريقة في الوهم والفاط واشبهه باحاديث القصص  
 الموضوعه كما بينها ابن خلدون في تاريخه \* وابعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى  
 \* ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العمداد \* فيجملون لقطة ارم  
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عمد اي اساطين وينقلون انه كان  
 لعاد بن عوص بن ارم ابنا هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك  
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة  
 فقال لابن لابن مثلها فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثلثائة  
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة واتها مدينة عظيمة قصورها من  
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر  
 والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان  
 منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا  
 كلهم ذكر ذلك الطبري والعمالي والبخاري وغيرهم من المفسرين  
 وينقلون عن عبد الله بن قلابة من الصحابة انه خرج في طلب ابل له  
 فوقع عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره  
 وقص عليه فبحث عن كتب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم  
 ذات العمداد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احمر اشقر قصير  
 على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت  
 فابصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز  
 الدهلوي ايضا في تفسيره الفارسي وهذه المدينة لم يسمع لها خبر  
 من يومئذ في شيء من بقاع الارض وصحارى عدن التي زعموا انها  
 بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمراته متعاقبا والادلاء تفص  
 طرقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد  
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من  
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول  
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد انتهى الهذيان ببعضهم  
 الى انها غابسة وانما بعثر عليها اهل الرياضة والصحرا من اعم كلها

اشبهه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة  
الاعراب في اقلقة ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على  
الاساطين فتعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير  
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات  
التي هي اشبه بالافاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب  
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخيرة بل الخيام  
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين  
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة  
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيحة  
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة والياس مضر وبيعة نزار واي  
ضرورة الى المحمل البعيد الذي تحملت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات  
الواهية التي ينتزه كتاب الله تعالى عن مثلها ابعدها عن الصحة \*  
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في سبب نكبة  
الرشيد البرامكة من قصة العباس اخنه مع جعفر بن يحيى بن خالد  
مولاه وهيئات ذلك من منصب العباس في دينها وابوابها وجلالها  
وانها بنت عبد الله بن عباس لبس بينها وبينه الاربعة رجال  
هم اشرف الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكب البرامكة ما كان  
من استبدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجباية \* ويناسب هذا  
او قريب منه ما ينقلونه ككافة عن يحيى بن اكثم قاضي المأمون  
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الخمر مع ان يحيى كان من علية  
اهل الحديث وقد اثني عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه  
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقدح فيه قدح في  
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقة وقال لا يستغل بما يحيى عنه  
لان اكثرها لا يصح عنه \* ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن  
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن سهل في بنه بوران \* ومن الاخبار الواهية ما يذهب  
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيدين خلفاء الشيعة  
بالقيروان والقاهرة من نفهم عن اهل البيت والطعن في نسبهم الى  
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث لفتت  
للمستضعفين من خلفاء بني العباس ترلها اليهم بالقده فحين ناصبهم  
وتفتنا في السمات بعدوهم ويفعلون عن اتقطن لشواهد الواقعات  
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم واراد  
عليهم كما ينهها ابن خلدون واعتبر حال القرطبي اذ كان دعيا  
في انسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريرا على  
خبثهم ومكرهم فسات عاقبتهم وذاقوا وبال امرهم ولو كان  
امر العبيدين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

\* ومهما يكن عند امرئ من خليقة \* وان خالها تخفى على الناس تعلم \*  
فقد اتصلت دوتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم  
ومصلاه وموطن الرسول صلعم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط  
الملائكة ثم انقض امرهم وشيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا  
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل  
والحج من القاضى ابى بكر الباقلاني شيخ النظار من المتكلمين يحجج  
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك  
لما كانوا عليه من الاحاد في الدين والعمق في الراضية فليس ذلك  
يدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منسوبهم بالذي يغنى عنهم من  
الله شيئا فقد قال تعالى انوح عليه السلام في شأن ابنه \* انه ليس  
من اهلك انه على غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم \* وقال صلعم  
لقاطمة بعظها \* يا قاطمة اعلى فلن اغنى عنك من الله شيئا \* ومتى  
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به \*

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* وقد اطلال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت في شأه فليراجع الى كلامه \* ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الراى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى الشعوزة والتلبس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والنبى على اهل البغى وتكذيبهم بجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انسابه الى اهل البيت وانما اجل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم متاهضة في العلم واتقيادا في الدين يزعمهم ثم امتدح عنهم بأنه متبوع الراى مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وغضوا مد باقدح في مذاهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برجل تقم على اهل الدولة ما تقم من احوالهم وخالف اجتهاده فقهاءهم فنابى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فقتل الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحصيها الا خائفها قد بايعوه على الموت ووقوه بانفسهم من انهلكة وتفرروا الى الله بانلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بانعدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والحصر والصبر على المكاره والتقل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شئ من الحظ والناع في دنياه حتى الوالد الذي ربما تحبب اليه النفوس وتخاذع عن تمنيه فليت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسحت دعوته \* سنة الله قد دخلت في عبادته \* واتصم له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الانبياء والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت



بافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضعف النظر والافغلة عن القياس  
وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية والندرجت في  
محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد  
من مناحي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد  
السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في  
السير والاخلاق والعواد والمثل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة  
بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بين  
ما بينهما من الخلاف وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على  
اصول الدول والمثل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي  
كونها واحوال القائم بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل  
حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على  
ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها  
كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ  
الا لذلك حتى انتهجه الطبرى والبخارى وابن اسحق من قبلها  
وامثالهم من علماء الامم وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه  
حتى صار انتهاله بمجتهلة واستخف العوام ومن لارسخوخ له في  
المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط الرعي  
بالهمل والالباب بالقشر والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور \*

ومن الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم  
والاجبال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء  
اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد  
من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعواثدهم ونحلهم  
لاتدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام  
والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص  
والاوقات والامصار فكذلك يقع في الآفاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم امم الفرس الاولى والصربانيون والنبط والتبابعة  
وبنو اسرائيل والقبط وكانوا على احوال خاصة بهم في دولهم  
وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم  
مع ابناء جنسهم واحوال اعتماهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء  
بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت  
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدھا  
ثم جاء الاسلام بدولة مضرة فانقلبت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى  
وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه العهد يأخذه الخلف عن السلف  
ثم درست دولة العرب واياهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزمهم  
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من الهجم مثل الترك  
بالمشرق والبربر بالغرب والفرنجة بالشمال فذهبت بذهابهم امم وانقلبت  
احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها \* والسبب الشائع في تبدل  
الاحوال والاموائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال  
في الامثال الحكمية \* الناس على دين ملوكهم \* واهل الملك والسلطان  
اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفرغوا الى عوائد من  
قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا ينفقوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع  
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة  
اخرى من بعدهم ومرتجت من عوائدهم وعوائدھا خالفت ايضا بعض  
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى  
ينتهي الى البائنة بالجملة فادامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك  
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس  
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع  
الذهول والغفلة عن قصده وتعوج به عن مرامه فريما يسمع السامع  
كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال  
وانقلابها فيجريها لاول وعلة على ما عرف ويقبھا بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيرا فيقع في مهواة من الغلط \* فن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الحجاج وان اياه كان مع العلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جلة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبية والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونهم المكنات لهم فتذهب بهم وسوس المطامع وربما انقطع جلها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعاون استجالاتها في حقهم وتهم اهل حرف وصنائع المعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلا للسمع من الشارع وتعلما للجهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبية الذين قاموا بالله هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلح على معنى التبليغ الجبري لا على وجه التعليم الصناعي اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم قاتلوا عابدهم وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرقوا فيحرسون على تبليغ ذلك ونفهمه للأمة لا تصدهم عنه لأمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الالفه ويشهد لذلك بعث النبي صلح كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فمن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجعت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة من ايدي اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكن كثير استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جلة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعلم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشجعت انوف المترفين واهل السلطان عن التصدي للتعليم

واختص انتحالاه بالتضعفين وصار متعجلا محقرا عند اهل  
العصية والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقيف  
واشرافهم ومكانهم من عصية العرب ومناهضة قريش في الشرف  
ما علمت ولم يكن تعليقه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد  
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفناه من الامر الاول  
في الاسلام \* ومن هذا الباب ايضا ما توهمه التصفهون لكتب التاريخ  
اذ اسمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود  
العساكر فتزعم بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان  
الشان في خطة القضاة لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويظنون  
بان ابي عامر صاحب هشام المنبذ عليه وابن عباد من ملوك  
الطوائف باشبيلية اذ اسمعوا ان اباهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة  
اهذا العهد ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاة من مخالفة العوائد  
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية  
بالاندلس واهل عصبيتها وكانت مكانهم فيها معلوما ولم يكن يلبسهم  
لما نالوا من الرئاسة والملك بخطة القضاة كما هي لهذا العهد بل انما  
كان القضاة في الامر القديم لاهل العصبة من قبيل الدولة ومواليها \*  
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسب  
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباء وامه ونسائه ولقبه وخاتمه وقاضيه  
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد المؤرخي الدولتين من غير حفظ  
ل مقصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريخهم لاهل  
الدولة وابتاعوها متشوقون الى سير اسلافهم ومعرفه احوالهم ليقفوا  
آثارهم ويسجوا على منوالهم حتى في اصطناع الرجال من خلف  
دولتهم وتقليد الخطوط والمراتب لآباء صنائعهم وذويهم والقضاة ايضا  
كانوا من اهل عصبة الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر  
ذلك كله واما حين تباينت الدول وتسلط ما بين العصور ووقف

الغرض على معرفة الملوك بأنفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان بناء بعضها من الامم او يقصر عنها فافائدة المصنف في هذا العهد في ذكر الابناء والنساء ونقش الخاتم واللقب والقاضي والوزير والحاجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما حبلهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالحجاج وبنو المهلب والبرامكة وبنو سهل بن نوبخت وكافور الاخشيدى وابن ابي عامر وامثالهم فقير نكير الاملاص بابائهم والاشارة الى احوالهم لانتظامهم في عداد الملوك \* ولندكر هنا قائمة نختم كلامنا في هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخافضة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة الاتفق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبنى عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يفرّدونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والاتفاق لعهد في عصر الثلثين والثلثائة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائلهم ووصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعولون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الامم والاجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم فقير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهدوه وتبدلت بالجملة واعتض من اجيال البربر اهل على القدم بين طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلبوهم وانتزعو منهم مائة الاوطان وشاركوهم فيما بقي من البلدان للمكهم هذا الى ما نزل

بأعمران شرقاً وغرباً في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجساري الذي تحيف الامم وذهب بأهل الجبل وطوى كثيراً من محاسن العمران ومحارها وجاء للدول على حين هزمها وبلوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها وأوهن من سلطانها وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتفاص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والعمام وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكأني بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالغرب لكن على نسبه ومقدار عمرانها وكأني نادى اسان الكون في العالم بالحمول والانقباض فبادر بالاجابة والله وارث الارض ومن عليها \* قلت \* وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سني الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلاطينها العظام وصارت تلك اندولة بأيدي البريطانية اعني الانكليز واذا تبدلت الاحوال جهة فكأنما تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأنه خلق جديد ونشأ من نافذة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليفة والافاق واجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لاهلها ويقفوس ملك المسعودي لعصره ليكون اصلاً يقتدى به من يأتي من اؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر المغربي وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون واما القراء نبذة بسيرة والافاصيص المختلفة والاساطير المقتطعة كثيرة جداً ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تسمرت عليه المذاهب والمجتمعات له المساعي والمطالب وههنا تمت كلمة التأليف والانتقاط من كتب النفاسة

على الارتجال مع تبليل الببال ونحول الحال وسميت تلك  
 \* لقطه الجبلان \* مما تمس الى معرفته حاجة الانسان \*  
 على يد جامعه الفقير الجاني والعبء انقضى سلاله الماء  
 والطين وسليل المستونين ابى الطيب صديق بن حسن  
 بن على الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له بالخسنى  
 وجعل له لسان صدق في الآخريين وكان تفيقه  
 بمنه الدائرة ويده القاصرة في شهر ربيع الاول  
 لعله الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين  
 والاف من سنى الهجرة القدسية على صاحبها  
 الف الف صلوة مقبولة وتحية مرضية  
 ببلدة دار الامارة العالية بهو بال المحمية  
 لازالت ملحوظة بعين الله والاطافه  
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله  
 رب العالمين وسلام على  
 المرسلين اولا وآخرا

\* \*







﴿ خيشة الاكران \* في افتراق الامم على المذاهب والاديان \* ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله تعالى وتبارك حق حده \* والصلوة والسلام على مصطفىه  
محمد الذي لا نبي من بعده \* وعلى آله وصحبه وحله اخباره ونقله  
آثاره وجنده \* وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبيا محمدا  
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم  
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لقبر الله تعالى الا بقايا من اهل  
الكتاب كان امره صلح مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى  
المدينة فكانت الحسابة رضوان الله عليهم حوله صلح يجمعون اليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فخرجهم من  
كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم على نخله ويحضر  
رسول الله صلى في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم  
بسيده من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى عن مسألة  
او حكم يحكم او امر يشي او فعل شيئا وعاء من حضر عنده من  
الصحابه وفات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه قد خفي عليه ما علمه جل بن مالك بن نابه رجل من  
الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن  
انبي صلى من الصحابه ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن  
عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن  
ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى  
الاشعري وطلحة الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى  
واستخلف ابوبكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابه فخرج  
منهم من خرج اقتتال اهل الشام واهل الردة ومنهم من خرج اقتتال اهل الشام  
ومنهم من خرج اقتتال اهل العراق وبقي من الصحابه بالمدينة مع  
ابي بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى  
فيها بما عنده من العلم بكتاب الله اوستة رسول الله صلى فان لم يكن عنده  
فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى سأل من يحضره  
من الصحابه رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع  
اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابوبكر وولي امر الامة من بعده عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه قحمت الامصار وزاد تفرق الصحابه فيما اقتضوه  
من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان  
عند الصحابه الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى حكم به  
والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم  
عن النبي صلى موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر

المصري وحضر المصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور غيره ثم مغيب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فيدرى كل واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فغضب الصحابة رضى الله عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فلما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكأنوا لا يتعدون فتاواهم الا السير مما بلغهم عن غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابي حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجشون بالدمشق وعثمان بن عيسى وسوار بالبصرة والاوزاعي بالشام واليث بن سعد بمصر فاجروا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر ابو قيس روى عن عبيد بن جحر الغافري يكنى ابا امية رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قيس وغيره ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام ومساائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون في الفتن والزعمب وذكر ابو عمرو الكندي ان ابا ميمونة عبيد الرحمن بن ميمونة مولى

اللامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس افرأ بمصر بحرف  
 نافع قبل الخمين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان  
 اباسعيد عثمان بن عتيق مول غافق اول من رحل من اهل مصر  
 الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى \*  
 وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام  
 الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الترحل الى الآفاق وتداخل  
 الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان  
 اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف  
 وبوب سعيد بن عروبة والبيع بن صبيح بالبصرة ومعر بن راشد باليمن  
 وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وجاد بن سلمة بالبصرة  
 والوليد بن مسلم بالشام وجريز بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك  
 بمرور وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرّد بالكوفة ابو بكر بن  
 ابي شعبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التايف فوصلت  
 احاديث رسول الله صلّم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده  
 وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المبينة  
 لصحة احد التأويلات المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم  
 وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلّم والى  
 ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يلوغحه اليه  
 وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضي الله عنهم  
 وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة  
 يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين  
 فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ولى القضاء ابا يوسف بن يعقوب بن  
 ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة  
 فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به  
 القاضي ابو يوسف رحمه الله واعني به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرتضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الايوبيا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فسال من الزناسة والحرمة ما لم ينسله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعمامة الى يايه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتناؤه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن أنذى يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السنن والآثار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن سنان قاضي افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي هرون بن سعيد التتويخ قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيه مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب هرون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على الشول الى ان تول القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية فتوارثوا القضاء كما توارث الضياع ثم ان العزيز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عده من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تسمى بالفقه على مذهب مالك فاضطرت العمامة الى احكامهم وفتاواهم ففشا هذا المذهب هناك فثبوا طبق تلك الاقطار كما فشا مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله ابى العباس لحد قرر معه استخلافا ابى

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى عن ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضاة عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزينين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رسالة تضمن ان الاسفرايينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها التصحح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والخيانة فلما تبين له امره ووضح عنده خبت اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتنه والعدول بامر المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من المنابة والكرامة والحرمة والاعزاز وتخدم اليهم بان لا يلقوا ابا حامد ولا يقضوا له حقا ولا يردوا عليه سلاما وخلع على ابى محمد الاكفانى واقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التسخط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جرح وكان فقيها وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رجحه الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادريس الى مصر مع عبدالله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه من من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والزنى

والبويطى وكتبوا عن الشافعى ما ألفه وعملوا بما ذهب اليه ولم  
يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك  
والشافعى يعمل بهما اهل مصر وبولى القضاء من كان يذهب  
اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القسائد جوهر من  
بلاد افريقية فى سنة ٣٥٨ وبني مدينة القاهرة فن حينئذ فساد بدار  
مصر مذهب الشيعة وعمل به فى القضاء والفتيا وانكر ما خالفه  
ولم يبق مذهب سواء وقد كان التشيع بارض مصر معروفا قبل  
ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نشأت بمصر وهى علوية فقلبتا عثمانية  
وكان ابتداء التشيع فى الاسلام ان رجلا من اليهود فى خلافة  
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن  
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار  
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كعيد الاسلام  
واهلكه ونزل البصرة فى سنة ثلث وثلثين فجعل يطرح على  
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا  
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل  
اليه فلما حضر عنده سأله من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت فى  
الاسلام وفى جوارك فقال ما شئى بلغنى عنك اخرج عنى فخرج حتى  
نزل الكوفة فاخرج منها فصار الى مصر واستقر بها وقال فى الناس  
الجبب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث  
فى الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصى  
وعلى بن ابى طالب وصى محمد صلعم فن اظلم من لم يحز وصيه رسول  
الله صلعم فى ان عليا وصيه فى الخلافة على امته واعلموا ان عثمان  
اخذ الخلافة بغير حق فانهمضوا فى هذا الامر وابدأوا بالظعن على  
امر آتكم واظهروا الامر بالعرف والتمسوا التكرار تسليوا به الناس  
وبث دعائه وكتاب من مال اليه من اهل الامصار وكتبوه ودعوا

في مصر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً  
بضمونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل  
المصر الآخر بما يضحون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء  
الخبر الى اهل المدينة من جيع الامصار فاتوا عثمان رضى الله عنه  
في سنة خمس وثلاثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى  
عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة  
وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سير العمال  
فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئاً وتأخر عمار فورد  
الخبر الى المدينة بأنه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر  
عثمان عماله ان يوافوه بالموسم ففقدوا عليه واستشارهم فكل اشار  
برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب  
اعطائه اقاربه ورفعدهم على من سواهم وكان المنهرفون عن عثمان  
قد تواعدوا يوماً يخرجون فيه بالامصارهم اذا سار عنها الامراء  
فلم يتهيأ لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة  
سنة خمس وثلاثين ثم ما برح مذهب التشيع في مصر حتى قام السلطان  
الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة  
اربع وستين وخمسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها  
وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف  
قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لاصدر الدين عبد الملك  
بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان  
شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي  
واختفى مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض  
مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن  
عماد الدين زنكي حنفيًا فيه تعصب فتشر مذهب ابي حنيفة ببلاد  
الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى



وفقهائهم تكثر بمصر والشام من حيثذ \* واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابى الحسن على بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي بديار مصر كالمدرسة الناصرية والقعجية وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد سائر هذه البلاد بحيث ان من خالفه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابى حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقدارى ولى بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعى ومالكى وحنفى وحنبل فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وثمانئة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعلمت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من مذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافق فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ما عداها والعمل على هذا الى اليوم \* واذا قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعى وابى حنيفة واحمد بن حنبل رجة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

### ﴿ ذكر فرق الخلقة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقر بها فاما المخالفون للملة الاسلام فهم عشر طوائف \* الاولى \* الدهرية \* والثانية \* اصحاب العناصر \* والثالثة \* الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو بزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرية اصحاب كيومرت الذي يقال انه آدم والزروئية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والمائوية اصحاب ماني الحكيم والمزركية اصحاب مزرك الخارجي والبيصانية اصحاب بيصان القائل بالاصلين القديمين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله يزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد التدمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتساخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبيااء ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العلوية تفيض عليهم الفضائل \* والطائفة الرابعة \* الطبائعيون \* والخامسة \* الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانكار النبوات وهم اصناف وبيتهم وبين الخفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة اللطيفة ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تماثيلها والخلفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فاما هو بالقوة يحتاج الى من يوجد به بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارج ومن قوله

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة  
 ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب بيدان الاصفر ومن  
 قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار  
 الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطارين ارفخشد ويقر بنبوة نوح  
 ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله  
 كل اله والحرائية ومن قولهم العبود واحد بالذات وكثير  
 بالاشخاص في رأى العين وهى المديرات السبع من انكواكب  
 والارضية الجزئية والعللة الفاضلة \* والطائفة السادسة اليهود \*  
 والسبعة \* النصارى \* والثامنة \* اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام  
 ويؤمنون انها موضوعة قبل آدم واهم حكم عقلية واحكام وضعها  
 السلم اعظم حكمهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة  
 اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البدية زهاد عباد  
 رجاى الرماد الذين يهجرن الذات الطبيعية واصحاب الرياضة  
 الثامنة واصحاب التاسع وهم اقسام اصحاب الروحانية واليهودية  
 والناسوتية والساهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون  
 اصحاب الرياضة القاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها  
 على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار  
 وعباد الشمس والفر والنجوم وعباد الاوثان \* والطائفة التاسعة \*  
 الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة \* والعاشرة \* الفلاسفة  
 اصحاب الفلسفة وكلة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلو محب  
 وسوف حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة  
 انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم  
 ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو  
 الالهى والذى يطلب فيه كيفية الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كيات الاشياء هو الرأى ووضع بعد ذلك ارسطو  
صنعة النطق وكانت بالقوة فى كلام القدماء فآظهرها ورتبها  
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة  
ولهم رياضة شديدة ويشكرون الثبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب  
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعة ويقرون بالنبوات  
وهم اضعف الناس فى العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات  
فتم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق  
واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فمن فلاسفة الروم الحكماء السبعة  
اساطين الحكمة اهل ملطية وقونية وهم ثاليس الملطى وانكسافورس  
وانكسالمس وابنادقيس وفثاغورس وسقراط وافلاطون ودون  
هؤلاء فلوطس وبقرات وديمقريطس والسعسر والنساس ومنهم  
حكماء الاصول من القدماء ولهم القول بالسياسة ولهم اسرار  
الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الغمالة والحروف ولهم علوم  
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا  
ذكر راجعهم فلذلك تركناها

### القسم الثانى فرق اهل الاسلام

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله \* سنفترق امة  
ثلاثا وسبعين فرقة ثمان وسبعون هالكة وواحدة ناجية \* وهذا  
الحديث اخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه من حديث ابن هريرة  
رضى الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* افترقت  
اليهود على احدى وسبعين اوائتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى  
على احدى وسبعين اوائتين وسبعين فرقة وتفرقت امة على ثلاث  
وسبعين فرقة \* قال البيهقى حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحيحه بنحوه فاخرجه في المستدرک من طريق الفضل بن موسى  
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث  
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن  
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله  
وقد اخرج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة وانفا  
جبا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة \* واعلم ان فرق  
المسلمين خمس \* اهل السنة \* والرجعة \* والمعتزلة \* والشيعة  
والخوارج \* وقد افرقت كل فرقة منها على فرق فاكثر افتراق  
اهل السنة في الفتيا ونبد يسيرة من الاعتقادات وبقية انفرق الاربعة  
منها من يخالف اهل السنة الخلاف البعيد ومنهم من يخالفهم  
الخلاف القريب فاقرب فرق الرجعة من قال الايمان انما هو التصديق  
بالقلب واللسان مما فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه  
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب  
فرق المعتزلة اصحاب الحسين التجار وبشر بن غياث الرسي وبعدهم  
اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن  
بن صالح بن حبي وابعدهم الامامية واما الغالبية فليسوا بمسلمين  
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله  
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطنجية ومن جحد شيئا  
من القرآن وفارق الاجماع من المجردة وغيرهم فكفار بالاجماع  
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف \* الفرق  
الاولى المعتزلة \* القلاء في نفي الصفات الالهية القائلون بالعدل  
والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع  
وبعدا واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة  
\* احداها الواصلية \* اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغرالي  
مولي بني ضبة وقيل مولي بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونشأ

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن الخنفية ولازم مجلس الحسن بن الحسين البصري واكثر من الجلوس بسوق الفزل ليعرف النساء المنهفات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الفزل من اجل ذلك وكان طويل العنق جدا حتى عابه عمرو بن عبيد بذلك فقال من هذه عنقه لا خير عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت الفراسة وكان يبالغ بآراءه ومع ذلك كان قصصهما لنا مقتدرا على الكلام قد اخذ بحوامصه فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء من كلامه واجتناب الحروف صعب جدا لاسيما مثل الراء لكثرة استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الخرس توفي سنة احدى وثلثين ومائة وله كتاب المئزلة بين المئزتين وكتاب الضياء وكتاب التوحيد وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال اهم ايضا الحسنية نسبة الى الحسن البصري واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الخنفية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي \* نفي الصفات \* والقول بالقدر \* والقول بمئزلة بين المئزتين \* وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة \* فلما بلغ الحسن البصري عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حيث المئزلة وقيل ان تسميةهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر من فسماهم قتادة المئزلة \* القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك \* والثانية العمروية \* اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب له الحسن فسموا المئزلة \* والثالثة الهذيلية \* اتباع ابي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف شيخ المئزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقه في كثير وقال جميع الطامعات من الفرائض والتوافل ايمان وانفرد بعشر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون الباري مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة كذهب الجبرية وقال تنزهى مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افناء شيء ولا على احياء شيء ولا على امانته شيء وتنقطع حركات اهل الجنة والنار ويصبرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يراد ان العلم لا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بخبر عشرين \* والرابعة انتظامية \* اتبع ابراهيم بن سيار النظام بتسديد الظاه المجردة زعيم المعتزلة واحد السفهاء انفرد بعدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بانقدرة على الشرور والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ماجاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر الفرد واحداث القول بالطفرة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الانجاز في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع جهة وطعن في الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال قبحه الله ابوهريرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة ووجب معرفة الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالى العربيات وقال لا تجوز صلوة الزاويج ونهى

عن ميقات الحج وكذب بانشقاق القمر واحال رؤية الجن وزعم ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكناية لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينقض وضوءه ما لم يخرج منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا فاتت \* والخامسة الاسوارية \* اتباع ابي علي عمرو بن خالد الاسوارى القائل ان الله تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يفعله \* والسادسة الاسكافية \* اتباع ابي جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء، ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال ان الله خالق المعازف والطنابير وان كان هو الذي خلق اجسامها \* والسابعة الجعفرية \* اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله ان في فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب تخليد فاعلها في النار وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأة ليخطبها فبعثته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤ اياها طلاقا لها \* والثامنة البشرية \* اتباع بشر بن المعمر ومن قوله الطم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل متوادة وصرف الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال لو عذب الله الطفل الصغير لكان ظلما وهو يقدر على ذلك وقال ارادة الله من جلالة افعاله ثم هي تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال بالاطف المخزون وان الله لم يخلقهم لان ذلك يوجب عليه الثواب وان التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع في الذي وقع فيه فان وقع لم تنفعه انتوبة الاولى \* والتاسعة المرديارية \* اتباع ابي موسى عيسى بن صبيح المعروف بالمرديار تليذ بشر بن المعمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها



قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطمعن ذلك في الربوبية  
 وجوز وقوع الفعل الواحد من الفاعلين على سبيل التولد وزعم  
 ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تفهم الناس بل  
 يقدرون على الاتيان بمثلهما واحسن منها وهو اسهل المعتزلة في القول  
 بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيته الله بالابصار بلا كيف فهو كافر  
 والسالك في كفره كافر ايضا \* والعاشر الهشامية \* اتباع هشام  
 بن عمرو الفوطي الذي يبلغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من  
 الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب  
 المؤمنين وانه يحب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعاند ما في  
 القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف  
 الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله  
 ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسخ احد  
 الوضوء ودخل في الصلوة بنية التقربة لله تعالى والعزم على اتمامها  
 وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في  
 آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انقلب لموسى  
 وان عصاه انقلبت حبة وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر  
 انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت  
 لكحصر عثمان بن عفان رضى الله عنه وقتله بالغبلة وقال انما  
 جاهدته شرذمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري  
 قاتله وقال ان طلحة والزبير وعلى بن ابي طالب رضى الله عنهم  
 ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة وتقاتل اتباع  
 الفريقين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركت  
 الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فاما اذا عصت وخجرت  
 وقتلت واليهما فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

على رضى الله عنه لم تتعقد لانها كانت في حال الغتنة بعد قتل عثمان وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمر بن عبيد وانكر اقتضاض الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس له من خارج والله يوصل وسوسه الى قلب ابن آدم وقال لا يقال خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في اسماء الله الضار النافع \* والحادية عشرة الخاطئية \* اتباع احد بن حائط احد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان المخلوق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والآخر مخلوق وهو عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذى يحاسب الخلق في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن \* هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام \* وزعم في قول النبي صلى الله عليه وسلم \* ان الله خلق آدم على صورته \* ان معناه خلقه اياه على صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام \* انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر \* انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور والحشرات حتى البق والبعوض والذباب انبياء لقول الله سبحانه \* وان من امة الا خلا فيها نذير \* وقوله تعالى \* وما من دابة في الارض ولا مطار يطير يحتاجيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شئ \* ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \* لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \* وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من خرج منها بالعصية وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه وقال ان اباذر الغفاري انسك وازهد منه فبحه الله وزعم ان كل من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة فيذبذب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة \* والثانية

عشرة الجارية \* اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبهم ان المسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعفين وزعموا انه يجوز ان يقدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة \* والثالثة عشرة المعبرية \* اتباع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم القدسية غلوا وبالف في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس بحال فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا عريض ولا ذى لون وتأنيف وحركة ولا حال ولا يمكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو حي عالم قادر مخار وليس هو بتحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا تلس ولا يخل موضعا ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده فان مدير العالم موصوف عنده كذلك وزعم ان الانسان منعم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا ممكنا وقان ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنهاى في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم يقدم فهو قديم \* والرابعة عشرة الثمانية \* اتباع ثمانية بن اشرس النيمري وجع بين التعارض وقان العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كالبهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كالبهايم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذي يحسن

ويجب تعجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فضل للانسان  
 الا الارادة وما عداها فهو حدث \* والخامسة عشرة الجاهلية \*  
 اتباع ابي عثمان \* ورو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه  
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال  
 العباد وانما هي طبيعة وليس للعباد اكتساب سوى الارادة وان  
 العباد لا يتخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل  
 احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسيها وطبيعتها وان القرآن  
 المنزل من قبيل الاجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا  
 وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يغلط  
 ولا يصح في حقه السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من  
 اجسام \* والسادسة عشرة الخبائية \* اصحاب ابي الحسين بن ابي  
 عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكوفي من معتزلة بغداد زعم ان  
 العدم شئ وانه في العدم جسم ان كان في حدوده جسما وعرض  
 ان كان في حدوده عرضا \* والسابعة عشرة الكمية \* اتباع ابي  
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البلخي المعروف بالكوفي من معتزلة  
 بغداد افرد باشيائه منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو  
 مدبر لادائه وتواريه حادث في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط  
 والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا  
 انه يرى المراتب قلنا ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد  
 \* والثامنة عشرة الجبائية \* اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب  
 الجبلي من معتزلة البصرة تفرد بقالات منها ان الله تعالى يسمى  
 مطيعا لعبده اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله محبل للنساء يخلق  
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان  
 بعد مكان من غير ان يعلم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي بن ابي بكر وفضل ابي بكر علي علي ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وعثمان ولا يقول ان عليا خير من عمر وعثمان \* والتاسعة عشرة البهيمية \* اتباع ابي هاشم عبد السلام بن ابي علي الجبائي انفرد بيدع في مقالاته منها القول باستحقاق الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يخلو عن الفعل والتك والتك وان القادر الامور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون عاصيا مستحق العقاب والذم لاعلى الفعل لانه لم يفعل ما امر به وان الله يعذب الكافرين والعصاة لاعلى فعل مكنسب ولا على محدث منه وقال التوبة لا تصح من فيصح مع الاصرار على قبيح آخر يعلمه او يعتقد قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضيقه عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد بالصلاة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بلقاء المصوب ولا تجزئ الصلاة في الارض المصوبة وزعم ان الزنج والتك والهند قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة \* وانقرق العشرون من المعتزلة الشيطانية \* اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من الروافض شاركا كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقبلا يوجد معتزلي الا وهو رافضي الا قليلا منهم انفرد بطامة وهي ان الله لا يعلم الشيء الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان يعلمه واو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يخبرهم ويخبرهم \* والمعتزلة اسام منها الثنوية سموا بذلك لقولهم الخير من الله والشر من البعد ومنهم الكيسانية والناكسية والاحدية والوهيمية والتبرية والواسطية والواردية سموا بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النار وانما يدون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها  
قط ومنهم الحرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والمقنية  
القائلون بفساد الجنة والنار والواقعية القائلون بالوقف في  
خلق القرآن ومنهم الافتضية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة  
والمترفة انقائلون بان الله بكل مكان والقبرية انقائلون بانكار  
عذاب القبر \* والفرقة الثانية المشبهة بهم وهم يقولون في اثبات  
صفات الله تعالى ضد المعتزلة \* وهم سبع فرق \* الهشامية \* اتباع  
هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية \* ومن قولهم الاله تعالى  
كنور السبيكة \* الصافية \* بتلا \* من جوانبه ورمون مقاتل بن سليمان  
بانه قال هو لم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق  
وان طوله مثل عرضة وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطعم  
ورائحة وهو سبعة اشبار بشير نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل  
\* والجولقية \* اتباع هشام بن سالم الجولقي وهو من الزافضة ايضا  
ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مخوف  
ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بطعم ودم بل هو نور  
ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وشم وعين  
واذن وشعر اسود الا الفرج والحلمية \* والبياتية \* اتباع يسان بن  
سمعان القائل هو على صورة الانسان وبهالك كله الا وجهه اظاهر  
الآية \* كل شيء هالك الا وجهه \* والمقبرية \* اتباع مقبرة بن سعيد  
البحلي وهو ايضا من الروافض ومن شتائمه قوله ان اعضاء مبعودهم على  
صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور  
على رأسه تاج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة  
ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من عرقه بحران

عذب وملح وزعم انه بكل مكان لا يتخاو عنه مكان \* والنهالية \* اصحاب  
منهال بن ميمون \* والزارية \* اتباع زرارة بن اعين \* واليونسية \* اتباع  
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الرفاقض وسبأى ذكرهم  
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا \* السبائية \* والشاكية \* والعملية \*  
والمستنبية \* والبدعية \* والعشيرة \* والازرية \* ومنهم  
الكرامية \* اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف \* الهضمية \*  
والاسحاقية \* والجندية \* وغير ذلك الا انهم يعدون فرقة  
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضها وكلهم بحسبة الا ان فيهم من  
قال هو قائم بنفسه \* ومنهم من قال هو اجزاء وثلاثة وله جهات  
ونهايات \* ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول  
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية  
من جهة السفل وتجاوز عليه ملافاة الاجسام التي تحته وانه على  
العرش والعرش مماس له وانه محل الموادث من القول والارادة  
والادراكات والمريئات والمسموعات وان الله او علم احدا من عباده  
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبدا وانه يجوز ان يعزل نبيا من  
الانبياء والرسل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا  
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز  
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا ومعاوية كانا امامين  
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها  
وافرد ابن كرام في الفقه باشياء منها ان المسافر يكفيه من صلوة  
الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في النجاسة وزعم ان  
الصلوة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي  
نية الاسلام وان النية تجب في التوافل وانه يجوز الخروج من  
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله عليهما احدهما يعلم به جميع المعلومات والآخري يعلم به العلم الاول ﴿ الفرقة الثالثة القدرية ﴾ الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايجاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من جهة الله تعالى ﴿ الفرقة الرابعة المجبرة ﴾ الغلاة في نفى استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفى الاختيار له ونفى الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افرقت المجبرة على ثلث فرق \* الجهمية \* اتباع جهم بن صفوان الترمذي مولى راسب وقتل في آخر دولة بني امية وهو يبنى الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شئ ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفننان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفى الاستطاعة وكفره اهل السنة ببنى الصفات وخلق القرآن ونفى الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره \* والبكرية \* اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح يزعم ان البارئ تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبرة منافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن \* والضرارية \* اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشيائه منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائنة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلهم كفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جلة المجبرة \* البطيحية \* اتباع اسمعيل البطيحي \* والصباحية \* اتباع ابي صباح بن معمر \* والفكرية \* والخوفية \*



﴿ الفرقة الخامسة المرجئة ﴾ والارزاء اما مشتق من الرزاء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مستقما من الارزاء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم الغلاة في اثبات الوعد والجزاء ونفي الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلاثة اصناف صنف جمعوا بين الرزاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بني حنيفة وصنف جمعوا بين الارزاء والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارزاء المحض وهم اربع فرق \* البونسية \* اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثل شيء \* والغسانية \* اتباع غسان بن ابيان الكوفي المنكر نبوة عيسى عليه السلام وتلد لمحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بانقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس \* والثوبانية \* اتباع ثوبان المريجي ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع النقايس هاجر الخصائص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعله فالوجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرع وفارق النسائية والبونسية في ذلك \* والثؤمنية \* اتباع ابي معاذ الثؤمي الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جلستها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل

القتل بل لاستخفافه به وبفضه له ومن فرق المرجئة \* الربسية \*  
اتباع بشر بن غياث الربسي ~~كان~~ عراقي المذهب في الفقه تليذا  
للقاضى ابى يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق  
القرآن فأكفره الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى  
ولا استطاعة مع الفعل فأكفره المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو  
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الزبيدي ولما ناظره الشافعي  
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك ~~كافر~~ لقولك  
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالفضاء والقدر  
وخلق اكتساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لانفيه الصفات  
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة \* الصالحية \* اتباع صالح  
بن عمرو بن صالح \* والجمهورية \* اتباع جمندر بن محمد التميمي  
\* والزنادية \* اتباع محمد بن زياد الكوفي \* والسبئية \* اتباع محمد بن  
شبيب \* والناقضية والبهيمية \* ومن المرجئة جماعة من الأئمة  
كسعيد بن جبير وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار  
وعمر بن ذر وحاد بن سليمان وابى مقاتل وخالفوا القدرية والحوارج  
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخليد مرتكبها في  
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم \* واول من وضع  
الارجاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابى طالب  
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الحوارج  
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة  
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار  
يدعوا الى الارجاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم  
بل قال اداء الطاعات وترك المعاصي ليس من الايمان لا يزول هو  
يزوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارجاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء  
ابوسلت السماء ومات سنة اثنين وخسين ومائة في الفرقة السادسة  
الحرورية في الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد  
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم  
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم  
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر  
وليس بمشرك وقال بعضهم هو متافق في الدرك الاسفل من النار  
فعند الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى  
مؤثما بل كافرا مشركا والحكم فيه انه يتخذ في النار واتفقوا على  
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا  
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضى الله عنه وعدتهم اثنا عشر  
الفا ثم سار على رضى الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة  
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا في الفرقة  
السابعة التجارية في اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله البخاري ابي عبد  
الله كان حائكا وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان  
من جلة المجبرة ومتكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره  
مرة فلما لم يلحن بحجته رفسه النظام وقال له قم اخري الله من ينسبك  
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محموا واعتل حتى مات وهم اكثر  
معتزلة الرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء  
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضى الله  
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية  
وهم ثلث فرق البرغوثية والزهقرانية والمندركية في الفرقة الثامنة  
الجهمية في اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في  
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعددهم في المعطلة  
 الجبيرة ﴿ الفرقة التاسعة الروافض ﴾. الغلاة في حب علي بن  
 بن ابي طالب وبعض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية في  
 آخرين من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين وسماوا رفضة لان زيد  
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم امتنع من لعن  
 ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وقال هما وزيرا جدي محمد صلى الله  
 عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة  
 رضي الله عنهم حيث بايعوا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما \* وقد اختلف  
 الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب  
 الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضي الله عنه وقال العباسية  
 والربوبية اتباع ابي هريرة الربويدي وقيل اتباع العباس الربويدي  
 هو العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه لانه العلم والوارث فهو احق  
 من ابن العلم وقال العثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضي الله  
 تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي  
 بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقهم  
 ثلثمائة فرقة والشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقروا  
 امامة ابي بكر رضي الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضي الله  
 عنه واختلفوا في امامة عثمان رضي الله عنه فانكروا بعضها بعضهم  
 واقروا بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكن قالوا  
 على افضل من ابي بكر وامامة الفضول جائزة وقال الغلاة هو علي  
 بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال  
 بعضهم لم يرد النص الا بامامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي  
 بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص على امامة  
 اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي \* الامامية \*

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغم  
اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله  
عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن  
والحسين واباذر الغفاري وسلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من  
تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب  
علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في  
الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في  
جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا  
الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى  
ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد  
لم يمت وهو حي ينتظر وقالت المباركية اتباع مبارك الامام بعد  
جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت  
الشميطية اتباع يحيى بن شبيب الاحسى كان مع المختار قائدا من فواده  
فانفذه اميرا على جيش البصرة يقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار  
الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت المعهرية اتباع معمر الامامة  
بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم الفطحية لان  
عبد الله بن جعفر كان افطح الرجلين وقالت الواقفية الامام بعد جعفر ابنه  
موسى بن جعفر وهو حي لم يمت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية  
لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية اتباع زرارة بن اعين  
الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يمكنه  
الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده وقات  
المفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه  
مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت القوضنة من  
الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب \* والفرقة الثانية \* من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم الخنار بن عبيد الثقفي الذي قام لاختذ ثار الحسين رضى الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكرية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح \* والفرقة الثالثة الخطائية \* اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من الشبهة واتباعه خسون فرقة وكلهم منفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والاخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم وزعموا انهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت العمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم مهر وزعموا ان الدنيا لا تقضى وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والنار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتنازع وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البريضية منهم ان جعفر بن محمد اله وليس هو السدي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعوا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت الصميرية منهم اتباع عمير بن بيان الجعلى مثل ذلك كله وخافقوهم في ان الناس لا ييوتون وافتقت الخطابية بعد قتل ابى الخطاب فرقا منها فرقة زعت ان الامام بعد ابى الخطاب عمير بن بيان الجعلى ومقاتهم كقالة البرزبية الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة يجتمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمر فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعت الخطابية باجمعها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له جفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعوا لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تدبخوا بكرة معناه عايشه ام المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والبسر ابو بكر وعمر رضى الله عنهما وان الجبت والطاغوت معاوية بن ابى سفيان وعمر بن العاص رضى الله عنهما \* والفرقة الرابعة الزيدية \* اتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابى طالب رضى الله عنهم القائلون امامته وامامة من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسنيا ومنهم من زاد صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المعتزلة في اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابى بكر وعمر مع القول بامامتهم وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابى الجارود ويكنى ابا النجم زياد بن المنذر العبدي زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة علي رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته على بل  
 اخطأوا بتركه الافضل وهو على وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة  
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احداثها وقاوا لم ينص  
 على علي اماماً احد وصار الامر من بعده شورى ومنهم البترية اتباع  
 الحسن بن صالح بن كثير الابتر وقولهم ان علياً افضل واولى  
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماماً ولم تكن امامته خطأ ولا كفراً بل  
 ترك علي الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم اليعقوبية اتباع  
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر وينبؤون من تبرأ منهما  
 ويشكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة وينبؤون من  
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي على ابي بكر وعمر من  
 غير تفضيلهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة  
 رضوان الله عليهم اجمعين \* والفرقة الخامسة السبائية \* اتباع  
 عبد الله بن سبأ الذي قال شفها لعل بن ابي طالب انت الاله وكان  
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم  
 ان علياً لم يقتل وانه حي لم يميت وانه في السحاب وان الرعد صوته  
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين فيجده الله \* والفرقة  
 السادسة الكابلية \* اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعته  
 على وكفر علياً بتركه قتالهم وقال بتناسخ الانوار الالهية في الائمة  
 \* والفرقة السابعة البائية \* اتباع بيان بن سميعان زعم ان روح  
 الآله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن الحنفية ثم في  
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في بيان بن  
 سميعان يعني نفسه لعنه الله \* والفرقة الثامنة المغيرة \* اتباع  
 مغيرة بن سعيد الجعلى مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه  
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القمري



بالكوفة في عشرين رجلا فمطعموا به فقال خالد اطعموني ماء وهو على المنبر فقير بذلك والغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى النبوة وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحيى الموتى وزعم ان الله لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد فغضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من عرقه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق من البحر العذب الشيعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب \* والفرقة التاسعة الهشامية \* وهم صنفان احدهما اتباع هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجولاني وهما يقولان لا تجوز المعصية على الامام وتجاوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في اخذ الفداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من المشبهة \* والفرقة العاشرة الزرارية \* اتباع زرارة بن اعين احد القلاء في الرضا وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل طالما ولا قادرا حتى اكتسب نفسه جميع ذلك فبهجه الله \* والفرقة الحادية عشرة الجناحية \* اتباع عبد الله بن معاوية ذى الجناحين بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت فيه مذهبهم استهلاك الخمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة وتأولوا قوله تعالى \* ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات \* وزعموا ان كل ما في القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كنساية عن قوم يلزم بغضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من الفرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي والحسن والحسين واولادهم \* والثانية عشرة المنصورية \* اتباع ابي

المتصور الجلي احد الغلاة الشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد  
 محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب  
 وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسح  
 بيده على رأسه وقال له يابني بلغ عني آية الكسوف الساقط من  
 السماء في قوله تعالى \* وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا  
 سحاب مركوم \* وزعم ان اهل الجنة قوم نجب موالاتهم مثل علي  
 بن ابي طالب واولاده وان اهل النار قوم نجب معاداتهم مثل ابي  
 بكر وعمر وعثمان ومعوية رضى الله عنهم \* والثالثة عشرة  
 الفريزية \* زعموا انهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى علي  
 بن ابي طالب فجاء الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا  
 شمارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الریش يعنون جبرائيل  
 عليه السلام وعينهم الثعنة \* والرابعة عشرة الذمية \* بفتح الذال  
 المجمة زعموا اخراهم الله ان علي بن ابي طالب بعثه الله نبيا وانه  
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه  
 وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان  
 بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم وزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله  
 يذم النبي صلى الله عليه وسلم زعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي  
 فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهية محمد وعلي ججعا  
 ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الميعة ومنهم من قال بالهية  
 خمسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين  
 وقالوا خستهم شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد  
 منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال  
 بعضهم

\* توليت بعد الله في الدين خمسة \* نيا وسطيدي وشيخا وفاطما \*

\* والخامسة عشرة اليونسية \* اتباع يونس بن عبد الله القمي احد  
 الغلاة المشبهة \* والسادسة عشرة الرزامية \* اتباع رزام بن سابق  
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية  
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم  
 الى ابنه محمد بن علي فاوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن  
 محمد السفاح الظالم المتزدد في المذاهب الجاهل بحقوق اهل البيت  
 \* والسابعة عشرة الشيطانية \* اتباع محمد بن الثمان شيطان الطاق  
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر  
 فاثله الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم الشيء حتى يقدره وقبل ذلك  
 يستحيل علمه \* والثامنة عشرة البسليمية \* وهم من الراوندية زعوا  
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي  
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله  
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس وصية  
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني  
 العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرو اعور  
 يقال له هاشم ادعى ان ابا سلمة كان انها انتقل اليه روح الله ثم انتقل  
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها  
 من ذهب فغرق بالصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم  
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل نجاء مرآة مرآة محرقمة فنعكس شعاع  
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد قننوا  
 واعتقدوا انه الله لا تتركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهيتة  
 \* والتاسعة عشرة الجعفرية \* والعشرون الصباحية \* وهم  
 والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة على مع الله عندهم افضل وابو بكر مفضل ومن الروافض  
الخلوية والشاعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه  
وسلم والتناسخية القائلون ان الارواح تتناسخ واللاغبية والمخطئة  
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاسحاقية والخلقية الذين يقولون  
لا تفجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيعرج على بن  
ابي طالب وينتقم من اعدائه والتربصية الذين يتربصون خروج  
المهدي والامرية والجبية والجلالية والكريدية اتباع ابي كريب  
الضرير والخزنية اتباع عبد الله بن عمرو الحرثي \* الفرقة العاشرة  
الخوارج \* ويقال لهم التواصب والحرورية نسبة الى حروراء موضع  
خرج فيه اواهم على بن ابي طالب رضى الله عنه وهم القلاة في حب ابي بكر  
وعمر وبفض على بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل  
منهم فانهم القاسطون المارقون خرجوا على بن ابي طالب رضى الله عنه وانفصلوا  
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من عصبه ومنهم من كان في زمنه  
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة  
\* لاولى \* يقال لهم الحكمية لانهم خرجوا على بن ابي طالب رضى الله عنه في  
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانما خازوا عنه الى حروراء  
ثم الى النهروان وحسب ذلك انهم حلوه على التحاكم الى من حكم  
بكتاب الله فلما رضى بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري  
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وتابذوا  
عليها وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في التحكيم  
عبد الله بن الكواء \* والثانية الازارقة \* اتباع ابي راشد نافع بن  
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن  
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في امام عبد الله بن الزبير وهم على  
التبري من عثمان وعلى والطعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفيهم في النار  
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن  
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير \* والثالثة  
الجبديات \* ولم يقل فيهم الجبديّة ليعرف بينهم وبين من انتسب الى  
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الحنفي الخارج باليمامة  
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن  
الاسود الى سجستان فاطهر مذهبهم يبرو فعرفت اتباعه بالعطوبية  
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله  
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله  
تعالى جملة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان  
الناس يعدّون بجهلها وانه لا يأتهم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف  
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمّة في دار التقيّة  
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة  
ولم يتب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خرا من غير ان  
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر \* والرابعة الصقرية \*  
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع التعمان بن صفر وقيل بل نسبوا  
الى عبد الله بن صفار وهو احد بني مقاعس وهو الحارث بن عمرو  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن  
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بني صويمر بن مقاعس  
وقيل سمو بذلك لصفرة عاتهم وزعم بعضهم ان الصقرية بكسر  
الصاد وقد وافق الصقرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل  
الاطفال ويقال للصقرية الزبادية ويقال لهم ايضا النكار من  
اجل انهم يتقصون نصف على وثلاث عثمان وسدس عايشة رضي الله  
عنهم \* والخامسة البحارنة \* اتباع عبد الكريم بن عجر

\* والسادسة "الميمونية" \* اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من  
 البجاردة وافقوا الازارقة الا في شيئين احدهما قولهم تجب البراءة  
 من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استحلال اموال  
 المخالفين لهم فلم تستحل الميمونية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك  
 فاذا قتل صار ماله فينا الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا  
 نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد  
 الاخوات فقط \* والسابعة "الشيعية" \* وهم طائفة من البجاردة وافقوا  
 الميمونية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمشيئة فان الميمونية مالت الى  
 القدرية \* والثامنة "الحمزية" \* اتباع حمزة بن ادرك الشامي  
 الخارج بخراسان في خلافة هارون بن محمد الرشيد وكثر عيته  
 وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم  
 خلقا كثيرا فانهزم منه عيسى الى كابل وآل امر حمزة الى ان غرق  
 في كرمان بواد هناك فمرفت اصحابه بالحمزية وكان يقول بالقدر  
 فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته  
 القدرية بذلك وكان لا يستحل نفثا اعدائه بل يأمر باحراق جميع  
 ما يغتمه منهم \* والتاسعة "الخازمية" \* وهم فرقة من البجاردة قالوا  
 في القدر والمشيئة كقول اهل السنة وخائفوا الخوارج في الولاية  
 والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه وبغضا لاعدائه  
 \* والعاشر المعلومية مع المجهولية \* تباينت في مسئلتين احدهما  
 قالت المعلومية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت  
 المجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت المعلومية اهل السنة في  
 مسألة القدر والمشيئة والمجهولية وافقت القدرية في ذلك  
 \* والحادية عشرة الصلتية \* اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم  
 طائفة من البجاردة انفردوا بقولهم من اسلم توليئه لكن تبرأ من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا \* والثانية عشرة  
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية \* وهما فرقتان من الثعالبة اتباع  
ثعلبة بن عامر وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا  
في الاطفال فقال عبد الكريم تبرأ منهم قبل البلوغ وقال ثعلبة لا تبرأ  
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبة على هذا الى ان خرج  
رجل عرف بالاخنس فقال تتوقف عن جميع من في دار الثقة الا من  
عرفنا منه ايماناً فاننا نتولاه ومن عرفنا منه كفرنا تبرأنا منه ولا يجوز  
ان نبدأ احدا بقتال فتبرأت منه الثعالبة وسموه بالاخنس لانه خنس  
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبة قيل لها المعبدية  
اتباع معبد فخالفت الثعالبة في اخذ الزكاة من العبد والبهائم وكفرت  
كل فرقة منهما الاخرى \* والرابعة عشرة الشيبانية \* اتباع شيبان  
بن سلمة الخمارج في ايام ابي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء  
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبة لمعاونته لابي مسلم وهو اول  
من اظهر القول بالتشبيه تعالى الله عن ذلك \* والخامسة عشرة  
الشيبية \* اتباع شيب بن يزيد بن ابي نعيم الخمارج في خلافة  
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف  
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحكمة الاولى الا انهم انفردوا عن  
الخوارج بجواز امامة المرأة وخلافتها واستخلف شيب هذا امه  
غزالة فدخلت الكوفة وقامت خطيبة وصلت الصبح بالمسجد الجامع  
فقرأت في الركعة الاولى بالبقرة وفي الثانية بآل عمران واخبار  
شيب طويله \* والسادسة عشرة الرشيدية \* اتباع رشيد ويقال  
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما  
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت  
كل فرقة من الاخرى وكفرت بها بذلك \* والسابعة عشرة المكرمية \*

اتباع ابي الكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لنزك الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار \* والثامنة عشرة الحفصية \* اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن اباض تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقانوا بل هو مشرك \* والتاسعة عشرة الاباضية \* اتباع عبد الله بن اباض من بني معافس واسمه الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى اباض بضم الهمزة وهي قرية بالعرض من اليمامة نزل بها نجاد بن عامر وخرج عبد الله بن اباض في ايام مروان وكان من غلاة الحنابلة \* والفرقة العشرون البريدية \* اتباع يزيد بن ابي ابيسه وكان اباضيا فانفرد ببدعه قبيحة وهي ان الله تعالى سبعت رسولا من الحجر ويزنل عليه كتابا جله واحدة ينسخ به شريعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم واليهسية اتباع ابي اليمس الهيصم ابن خالد من بني سعيد بن ضبة كان في زمن الحجاج وقتل بالمدينة وصلب واليعقوبية اتباع يعقوب بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله والشراكية اتباع عبد الله بن شراح والضحاكية اتباع الضحاك والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل اذا الخ ومعناه يشتري بالشرا من قول الخوارج شربنا انفسنا لدين الله فحنن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاربته اى لاجبته وماربته وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا لشدة غضبهم على المسلمين



﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية ﴾  
 ﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرهم قرويههم وبدويهم عن معنى شئ من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سألوه صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لو سأله انسان منهم عن شئ من الصفات الالهية لنقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في احكام الحلال والحرام وفي الترغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسانيدها وجوامعها ومن امعن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضي الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شئ مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات ازليية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والحلال والاكرام والجلود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوقا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مئة الخلقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه وتزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجمعهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فغضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حلت في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفة اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهني وكان يجالس الحسن بن الحسين البصري فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتخلله واخذ معبد هذا الرأي عن رجل من الاساورة يقال له ابو بونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه بجماعته واخذ السلف رحمهم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطية بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتي هو ومعبد الجهني الى الحسن البصري فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجري اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله قطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفر بالذنوب والخروج على الامام وقتلوه فثأرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورعى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهلنا وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والوفاء فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

\* لما رأيت الامر امرا منكرا \* اجبت نأري ودعوت قنبرا \*

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على ائمة من بعده بالنص واحداث القول برجمته على بعد موته الى الدنيا ورجعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهي وانه هو الذي يحيى في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لا يد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تسعت اصناف الغلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفة على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثني عشر وقول الاسماعيلية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بفيسة الامام والقول برجمته بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهي يحل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنة امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من كتاب التاريخ الكبير المتنى وكان له عدة اتباع في عامة الامصار واصحاب كثيرون في معظم الاقطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد عصر الصحابة رضى الله عنهم مذهب جهنم بن صفوان ببلاد المشرق فغلطت الفتنة به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفة واورد على اهل الاسلام شكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا فيجبهه نواد عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سنى الهجرة فكثرت اتباعه على اقواله التي تؤول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتمالوا على انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند اهل وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن الحسين البصرى رحمه الله بعد المائتين من سنى الهجرة وصنفوا فيه مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق الشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم فتبعهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم بالشرق الجداية فتنبى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام وهجروا من يتخلله ولم يرزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبد الله

السجستاني زعيم الطائفة الكرامية بعد المائتين من سني الهجرة  
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحج وقدم  
الشام ومات بزغرة في صفر سنة ست وخمسين ومائتين فدفن بالقدس  
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التعبد والتشف  
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان  
اماما لطائفة "الشافعية" والحنفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين  
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفتن كثيرة متعددة ازمتها هذا وامر  
الشيعة بفشو في الناس حتى حدث مذهب القراءطة المنسوبين الى  
جدان الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجليه  
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين  
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعراق وقام  
من القراءطة ببلاد الشام صاحب الخيل والمذبح والطوق وقام  
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنسابة وعظمت دولته  
ودولته بنيه من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واخافوا خلفاء بني  
العباس وفرضوا الاموال التي تحمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد  
وخراسان و الشام ومصر واليمن وغزوا بغداد و الشام ومصر والحجاز  
وانتشرت دعائهم باقتضار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم  
و مالوا الى قواهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام  
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعوها من عند انفسهم وتأويل  
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهلوا القول به بدعا ابتدعوها  
يا هوأتهم فضلوها واضلوا طالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبدالله  
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم  
القديمة بعث الى بلاد ازوم من عرب له كتب الفلاسفة وانه بها  
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سني الهجرة فانتشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعتزلة والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح لها فانجبر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة واستمروا الى سبع وثلاثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخسين وثلاثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان وامن من اغضب فاطمة ومن منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفى ابازر العقاري ومن اخرج العباس من السورى فلما كان الليل حكاه بعض الناس فاشار الوزير المهلبى ان يكتب باذن ممر الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتن بين الشيعة والسنة وجهر الشيعة في الاذان يحمى على خير العمل في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب التسميلية وبثوا دعائهم بارض مصر فاستجيب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها سنة ثمان وخسين وثلاثمائة وبعثوا بعساكرهم الى الشام فانتشرت مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر والكوفة والبصرة وبغداد وجبج العراق وبلاد خراسان وما وراء النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت مذاهب الفرق من القدسية والجهمية والمعتزلة والكرامية والخوارج والروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر  
من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا  
وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد  
بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بداله فترك مذهب  
الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج  
على قوائمه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول  
بالتحسين والتفخيخ العقليين وما قيل في مسائل الصلاح والاصلاح  
واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان  
حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان  
الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النبوات من الجائزات العقلية  
والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع  
اصول الدين وحقيقة مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا  
بين التقي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثبات الذي هو مذهب  
اهل التجسيم وناظر على قوله هذا واحتج لمذهبه قال اليه جماعة  
وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب البافلاني  
المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق  
ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن  
علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي  
وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام  
فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره  
ونصروا مذهبهم وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات  
لا تكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من  
نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس المراتي على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفقهاء قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النسابوري وصار يحفظها صغار اولاده فلذلك عقدوا الخناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحاوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتبادى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحالات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة بفتحهم وبعلمهم وضع اهلهم عقيدة لفتحها عنه عامتهم ثم مات فخلعه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على ممالك العرب هو واولاده من بعد مدة سنين ونسبوا بالواحد بن فلذلك صارت دولة الموحد بن بلاد المغرب تستبج دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكتم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتها مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبع مائة من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني



فنصدي للانتصار لمذهب السلف وبالع في الرد على مذهب الاشاعرة  
 وصنع بالكبر عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس  
 فيه فريقان فريق يقتدي به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى  
 انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه  
 ويضله ويرى عليه باثباته الصفات وينقد عليه مسائل منها ما له  
 فيه سلف ومنها ما زعوا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف  
 وكانت له ولهم خطوب كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي  
 لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع  
 باشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابى منصور  
 محمد بن محمود الماتريدي وهم طائفة الفقهاء الحنفية مقلدوا الامام  
 ابى حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابى يوسف يعقوب بن ابراهيم  
 الحضرمي ومحمد بن الحسن الشيباني رضي الله عنهم من الخلفاء في  
 العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تلبس يبلغ بضعة عشرة  
 مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنافر وقدح كل منهم في  
 عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخرا الى الاغضاء والله الحمد فهذا  
 اعرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا  
 هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدوتك  
 طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدي واطلت بسببه سمهري  
 في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا  
 وثلثه عقوا بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله بمن على من  
 يشاء من عباده

### ﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن علي بن اسمعيل بن ابى بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه  
عبد الله بن قيس الاشعري البصري ولد سنة ست وستين ومائتين  
وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلثين وثلثمائة وقيل سنة  
اربع وعشرين وثلثمائة سمع زكريا الساجي وابا خليفة الجمعي وسهل  
بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري  
وروى عنهم في تفسيره **كثيرا** وتلذذ لزواج امه ابي سلى محمد بن  
عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار  
من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة  
وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيا ونادى باعلى صوته من عرفني  
فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسى انا فلان بن فلان كنت  
اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشر انا افعلها  
وانا نائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين افضائهم ومعايبهم  
واخذ من حيثذ في الرد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله  
بن محمد بن سعيد بن كلاب القبطان وبنى على قواعده وصنف خمسة  
وخسين تصنيفا منها كتاب اللع وكتاب الموزن وكتاب ايضاح  
البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل  
في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الاية وكتاب تفسير القرآن  
يقال انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن  
ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت  
فيه دعاية ومزح كثير وقال مسعود بن شيبه في كتاب التعليم  
كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ربيب ابي علي الجبائي وهو  
انذرى رياه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمعيات  
في حلقة ابي اسحق المروزي الفقيه في جامع النصور وعن ابي بكر  
بن الصيرفي **كان** المعتزلة قد رفضوا رؤوسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فنجزهم في افق السامس \* وجلة عقيدته ان الله تعالى  
 عالم يعلم قادر بقدره حي يعيونه مريد بارادة متكلم بكلام سميع بسمع  
 بصير بصير وان صفاته ازلية قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو  
 ولا هي غيره ولا لا هي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع  
 المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته  
 واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر  
 ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى  
 اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والفاظ الميزة على لسان  
 الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالداول وهو القرآن  
 المقروء قديم ازل والدلالة وهي العبارات وهي القراءة مخلوقة  
 محدثة قال وفرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والمتلو كما فرق بين  
 الذكر والمذكور فان والكلام معنى قائم بالنفس والعبارة دالة على  
 ما في النفس ونما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع  
 الكائنات خبرها وشهرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز  
 تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل  
 قبله وهو غير مستطاع قبله على مذهبه قال وجميع افعال العباد  
 مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والكسب عبارة عن  
 افعال القائم بحمل قدرة العبد قال والخلق هو الله تعالى حقيقة  
 لا يشاركه في الخلق غيره فاحص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا  
 تفسير اسمه الباري قال وكل موجود يصح ان يرى والله تعالى  
 موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار  
 الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة  
 مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وماهية الرؤية له فيها  
 رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادراك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما ادراكا وراء العلم واثبت اليدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع والعقل من كل وجه وقال اليماني هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن ومصابح الكبيرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يتخلد في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلا بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك لخلقهم يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد فاودخل الخلائق باجمعهم النار لم يكن جورا ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة ولا يقتضى تحسينا ولا تقبيحا فعرفة الله تعالى وشكر النعم والثابة الطائع وعقاب العاصي كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شئ لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح والالطف والنعم كلها بفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضر فلا ينفع بشكر شاكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائزا لا واجب ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وابنه بالمعزة الخارقة للعادة ونهذى ودعا الناس وجب الاصغاء اليه والاستماع منه والامتثال لوامره والانتهاز عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسى والجنة  
 والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل  
 سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والخمر والمعاد والميزان والصراف  
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق  
 يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون  
 النص والتميين على واحد معين والائمة مترتبون في الفضل ترتيبهم  
 في الامامة قال ولا اقول في عابضة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم  
 رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة  
 واقول في معاوية وعمرو بن العاص انهما بغيري على الامام الحق على  
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل  
 النهر وان شراة هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان  
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فلهذه جملة من اصول  
 عقيدته التي عليها الآن جواهر اهل الامصار الاسلامية والتي من  
 جهر بخلافها اربق دمه والاشاعة يسمون الصفائية لاثباتهم صفات  
 الله تعالى القدسية ثم افترقوا في الانفاط والوارد في الكتاب والسنة  
 كالاستواء والنزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمحيي  
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة  
 لم تعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية  
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة اقوال احدها اعتقاد ما يفهم  
 مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها  
 بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها  
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجج تضمنتها كتب اصول الدين  
 \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم  
 يوم القيمة فيما كانوا فيد مختلفون \* قف \* اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل انزال الشرائع بعبثة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار ويصفونه سبحانه بالاقتدار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكمل دينه كان سبيل انعارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تفتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تأويل بفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى لعدم استقلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله واني لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبها علما بمراده من الاوضاع الشرعية ومنعها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزبيها كذلك مقيد بحسبها ويموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها النطاء عن بصارها ويهديها الى الحق فتزّه الله تعالى عن التزيهات العرفية بالاافكار العادية وقد اجمع السلون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف يذنبهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ولقول الله تعالى \* قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد \* وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتمالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه باخلق واما الكاف التي في قوله تعالى \* ليس كمثل شئ \* فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب اتياناً للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفى بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المسلمين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث الشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحابه البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم يروونها بصفتها من غير تأويل اشئ منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضي الله عنهم وبلغوها لامتة ان ينص بها في حلوق الكافرين وان يكون ذكرها نكاً في قلب

كل ضال معطل مبتدع يقفوا اثر المبتدعة من اهل الطوائع وعباد  
العلل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان  
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير \* وانه  
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه  
الاحاديث تمكن الاثبات وشجا في خلوق المعطلة وقد قال الشافعي  
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يلقنا عن احد من الصحابة  
والتابعين وتابعيهم اتهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من  
تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل  
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كقوله سبحانه \* يد الله فوق ايديهم \*  
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى  
بل يدها مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اليه الى البخل  
فقال تعالى \* بل يدها مبسوطتان يتنق كيف يشاء \* فان نفس تلاوة هذا  
سببته للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى  
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى \* الرحمن على  
العرش استوى \* الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد  
وانشدوا \* قد استوى بشر على العراق \* فلزمهم تشبيه الباري تعالى  
ببشر واهل الاثبات نزهوا جلالي الله عن ان يشبهوا بالاجسام حقيقة  
ولا مجازا وعلوا مع ذلك ان هذا النطق يشتمل على كلمات متداولة  
بين الخالق وخلقهم ونخرجوا ان يقولوا مشتركة لان الله تعالى  
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع  
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجاهل من  
مشابقتها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات



التولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه \* خلق لكم من انفسكم ازواجا  
ومن الانعام ازواجا يذروكم فيه \* علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق  
فقال عز من قائل \* ليس كمثله شئ وهو السميع البصير \* قف \* واعلم  
ان السبب في خروج اكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس  
كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجلالة الخطر في  
انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسبياد وكانوا  
يعدون سائر الناس عبيدا لهم فلما انتهوا <sup>وكانوا</sup> الدولة عنهم على  
ايدى العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعاطفهم  
الامر وتضاعفت اديهم المصيبة وراموا كيد الاسلام بالمحاربة في اوقات  
شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق و <sup>كان</sup> من قائمهم شنفاد  
واشئس والمقفع وبابك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب  
خدasha وابو مسلم السروح فرأوا ان كيده على الحيلة انجح فاظهر  
قوم منهم الاسلام واستماتوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضى الله عنه  
ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم  
ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر بدعى المهدي عنده حقيقة  
الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول باداء النبوة  
لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلول وسقوط الشرائع  
وآخرون تلاعبوا بهم فاوجبوا عليهم خمسين صلوة في كل يوم وليلة  
وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة  
ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير  
خارجيا صفريا وقد اظهر عبد الله بن سبأ الحميري اليهودى الاسلام  
ليكيد اهله فكان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلتوا بالهينة ومن  
هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذي لا ريب فيه  
ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سرتحته وهو كله  
لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكتف رسول الله صلى الله عليه واله  
وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اخص به زوجة  
ولا واد عم ولا كتبه عن الآخر والاسود ورعاة الغنم ولا كان  
عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير ما دما الناس  
كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر  
باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف  
والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر  
فجعل البعد خالقا لافعاله وبالغ الجبرى في مقابلاته فسلب  
عنه الفعل والاختيار وبالغ العطل في التنزيه فسلب عن الله تعالى  
صفات الجلال ونعوت الكمال وبالغ المشبه في مقابلاته فجعله كواحد  
من البشر وبالغ المربى في سلب العقاب وبالغ المعتزلى في التخليد في  
العذاب وبالغ الناصبي في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالف  
الفلاة حتى جعلوه الها وبالغ السنى في تقديم ابي بكر رضى الله عنه  
وبالغ الرافضى في تأخير حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم  
غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر  
والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابتعد نهاية وتباعضوا  
وتلاعنوا واستهلوا الاموال واستباحوا السماء وانتصروا بالدول  
واستعانوا بالملوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الآخر في القرب  
منه فان الظن لا يبعد عن اظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف  
الآخر من طريق الثقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدارب

و التقاطع \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك \* انتهى كلام القرى  
في الخطط

### ﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من  
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل  
اقليم حظا من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان  
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي اشرق  
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف  
الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار  
الامم اربعة العرب والعجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة  
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم  
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والحقائق واستعمال  
الامور الروحانية والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم  
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكليات واستعمال  
الامور الجسمية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك  
غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمتين الاولى الى  
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارباب الديانات مطلقا  
مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء  
مثل الفلاسفة الدهرية والنصابية وعبدة الكواكب والوثان والبراهمة  
وبغترق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط عقلايتهم في عدد  
معلوم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها  
فافرقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلث وسبعين فرقة والتاجية ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول العقول بانهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل \* ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون \* واخبر النبي صلى الله عليه وسلم متفرق امي على ثلث وسبعين فرقة التاجية منها واحدة والباقيون هلكي قيل ومن التاجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم لا تجتمع امي على الضلالة

### ﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك وتذكر هنا ما ذكره صاحب المال على الجملة \* اعلم ان اصحاب المقالات طرقا في تعديد الفرق الاسلامية لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فاما وجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تعديد الفرق ومن الملوم الذي لامرأه فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة ما في مسألة ما عدا صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر والعد ويكون من انفرد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في عداد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اخلافا يعتبر مقالته او يعد صاحب مقالته وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذى وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها فى اربع قواعد هى الاصول الكبار \* القاعدة الاولى \* الصفات والتوحيد فيها وهى تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يحب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة \* القاعدة الثانية \* القدر والعدل وهى تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر وارادة الخير والشر والقدر والعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والمجارية والجبرية والاشعرية \* القاعدة الثالثة \* الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهى تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتفليل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية \* القاعدة الرابعة \* السمع والعقل والرسالة والامامة وهى تشتمل على مسائل التحسين والتقبيح والصالح والاصحح والاعطف والعصمة فى النبوة وشرائط الامامة نصا عند جماعة واجماعا عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقالته من هذه القواعد عددنا مقالاته مذهباً وجاعته فرقة وان وجدنا واحدا انفرده بمسئله فلا نجعل مقالاته مذهباً وجاعته

فرقة بل نجعله مندرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقالة ورددنا باقي مقالاته الى الفروع التي لا تعد مذهباً مفرداً فلا تذهب المقالات الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التي هي قواعد الخلاف تبينت اقسام الفرق وانحصرت كبارها في اربع بعد ان تداخل بعضها في بعض \* قف \* كبار الفرق الاسلامية اربع القدريه الصفاتية الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة اصناف فنصل الى ثلث وسبعين فرقة ولأصحاب كتب المقالات طريقتان في الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولاً ثم اوردوا في كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثاني انهم وضعوا الرجال واصحاب المقالات اصولاً ثم اوردوا مذاهبهم في مسألة مسألة والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام والبق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الخليفة ومن مصدرها في الاول ﴾

﴿ ومن مظهرها في الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت في الخليفة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها استبداده بالرأى في مقابلة النص واختباره الهوى في معارضة الامر واستكباره بالمادة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم عليه السلام وهي الطين وانتشبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت في الخليفة وسرت في اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك الشبهات مسطورة في شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا ومتى ومذكورة في التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه اني سمعت

ان البارئ تعالى الهى واله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته  
ومشيئته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه  
يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ما هى وكم هى قال  
لعنه الله سبعة \* الاول \* منها انه علم قبل خلق اى شئ يصدر  
عنى ويحصل منى فلم خلقتى اولا وما الحكمة فى خلقه اياى \* والثانى \*  
اذ خلقتى على مقتضى ارادته ومشيئته فلم كلفتى بمعرفته وطاعته  
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا يفتنع بطاعة ولا يتضرر بمعصية  
\* والثالث \* اذ خلقتى وكلفتى فالتزمت تكليفه بالمعرفة والطاعة  
فعرفت واطعت فلم كلفتى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا  
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى  
\* والرابع \* اذ خلقتى وكلفتى على الاطلاق وكلفتى بهذا التكليف  
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم اعنى واخرجنى من الجنة وما الحكمة  
فى ذلك بعد ان لم ارتكب قبىحا الا قول لا اسجد الا لك \* والخامس \*  
اذ خلقتى وكلفتى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعننى وطردتى فلم  
طرقنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وفررت بهوسوستى فاكل من  
الشجرة للنهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك  
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها  
\* والسادس \* اذ خلقتى وكلفتى عموما وخصوصا واعننى ثم طرقنى  
الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده  
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتوثر فيهم وسوستى ولا يؤثر فى قوتهم  
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم  
على الفطرة دون من يحتالهم عنها فبعثوا طاهرين سامعين مطيعين  
كان احرى بهم والبق بالحكمة \* والسابع \* سلطنا هذا كله خلقتى  
وكلفتى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعننى وطردتى واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرفتي واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهلتهم اهلهني فقلت انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحان استراح آدم والخلق مني وما بقي شرما في العالم اليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بالشرا قال فهذه حجتى على ما ادعيته في كل مسألة قال شارح الانجيل فاجبى الله تعالى الى اللائكة قولاوا له انك في تسليمك الاول اتى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت اتى اله العالمين ما احكمت على بل فانما الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته \* قف \* وكنت برهة من الزمان اتفكر وافول ان من العلوم الذى لامرأ فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فتمت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع عادت ككبار البدع والاضلالات الى سبع ولا يجوز ان يعدد شبهات فرق الزيف والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جلتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم نسجوا على منوال اللعين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجعد اصحاب الشرائع والتكاليف باسرها اذ لا فرق بين قولهم \* ابشر يهدونا \* وبين قوله \* اسجد لمن خلقت طينا \* وعن هذا صار مفصل الخلاق ومحرز الافتراق ما هو في قوله تعالى \* وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان



قالوا ابعث الله بشرا رسولا \* فين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول \* ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه \* وقال المتأخر من ذريته كما قال المتقدم \* انا خير من هذا الذى هو مهين \* وكذلك لو تدقنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال المتأخرين \* كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل \* فاللهين الاول لما ان حكم بعقل على من لا يحتكم عليه العقل لزمه ان يجرى حكم الخالق فى الخلق او حكم الخلق فى الخالق والاول غلوا والثانى تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلوية والتناهيبة والمشيئة والقلة من الروافض حيث غلوا فى حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من الشبهة الثانية مذاهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا فى وصفه تعالى بصفات المخلوقين فالمعتزلة مشبهة الافعال والمشيئة حلوية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارئ تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارئ تعالى عراسمه فقد اعتزل عن الحق وسنخ القدرية طلب العلة فى كل شئ وذلك من سنخ اليمين الاولى اذ طلب العلة فى الخلق اولا والحكمة فى التكليف ثانيا والقائدة فى تكليف السجود لآدم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لئتم خلقته من صلصال وبالجملة \* كلا طرفى قصد الامور ذميم \* فالمعتزلة غلوا فى التوحيد بزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشيئة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا فى النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

قصرُوا حيث نفوا تحكيم الرجال ولنت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى \* ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين \* وشبه النبي صلّم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية مجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صلّم جلّة \* لتسلكن سبل الامم قبلكم حذوا القعدة بالقعدة والتعل بالتعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه \*

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ اشعابها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشرعية ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمته اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتماذي الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات متافقي زمن النبي صلّم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان بأمر وينهى وشرعوا فيما لا مخرج للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صلّم \* ان لم اعدل فمن يعدل \* فصاود اللعين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صلّم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على الرسول  
اسبق اولى ان يصير خارجيا اوليس ذلك قولاً يتحسّن العقل وتعيجه  
وحكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقياس العقل  
حتى قال عليه السلام \* سيخرج من ضئضئ هذا الرجل قوم يعرفون  
من الدين كما يعرف السهم من الرمية \* الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة  
من المنافقين يوم احد اذ قالوا \* هل لنا من الامر من شئ \* وقولهم \*  
لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا \* وقولهم \* لو كانوا عندنا  
ما ماتوا وما قتلوا \* فهل ذلك الا تصرّح بانقدر وقول طائفة  
من المشركين \* لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ \* وقول  
طائفة \* انظّم من لو شاء الله اطعمه \* تصرّح بالجبر واعتبر حال  
طائفة اخرى حيث جادلوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرّفا في  
افعاله حتى منعهم وخوفهم بقوله تعالى \* ويرسل الصواعق فيصيب  
بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال \* فهذا ما كان  
في زمانه عليه السلام وهو على شوكرته وقوته وصحة بدنه والمنافقون  
يخادعون فيظهرون الاسلام ويبطنون النفاق وانما يظهر نفاقهم في  
كل وقت بالاعتراض على حركاته وسكناته فصارت الاعتراضات  
كالبدور وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات الواضحة في  
حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضى الله عنهم فهي اختلافات  
اجتهادية كما قبل كان فرضهم فيها اقامة مراسم الشرع واداءة  
مناهج الدين \* فاول تنازع \* في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل  
التجاري باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما اشتد بالنبي صلّم  
مرضه الذي مات فيه قال \* اتوني بدواة وقرطاس اكتب لكم كتابا  
ان تضلوا بعدى \* فقال عمران رسول الله صلّم قد غلبه الوجع  
حسبنا كتاب الله وكتر اللفظ فقال النبي صلّم \* قوموا عني لا ينبغي عندي

التنازع \* قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلفاء الثاني \* في مرضه انه قال \* جهزوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه \* فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صالم فلا تسع قلوبنا لفارقه والحالة هذه فتصبر حتى نبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما هدوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشريعة في حال نزول القلوب وتسكين نار الفتنة المؤثرة عند تقلب الامور \* الخلفاء الثالث \* في موته صلى الله عليه وآله وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات فقلته بسني هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمدا فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية \* وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ا فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم \* فرجع القوم الى قوله وقال عمر كافي ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر \* الخلفاء الرابع \* في موضع دفنه صلى الله عليه وآله وسلم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه وما انس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه مراجعته الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام \* الانبياء يدفنون حيث يموتون \* الخلفاء الخامس \* في الامامة واعظم خلاف بين الامة خلافا للامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها  
وقالت الانصار منا امير ومنكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن  
عبادة الانصاري فاستدركه ابو بكر وعمر في الحمال بان حضرا سقيفة  
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما  
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مديا عمر فحمد الله  
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدره في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل  
ان يشتغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس  
وسكنت التائرة الا ان بيعة ابى بكر كانت قلقة وفي الله شرها فن  
عاد الى مثلها فاقنلوه فابا رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين  
فانهما تفرع ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابى  
بكر عن النبي صلى \* الأئمة من قرش \* وهذه البيعة هي التي جرت  
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد ائثال الناس عليه وبايعوه عن رغبة  
سوى جاعة من بنى هاشم وابى سفيان من بنى امية وامير المؤمنين  
على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه  
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة ❦ الخلاف السادس ❦  
في امر فذلك والتوارث عن النبي صلى ودعوى فاطمة عليها السلام  
ورأته تارة وقلبكا اخرى حتى دفعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن  
النبي صلى \* نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة  
❦ الخلاف السابع ❦ في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لانقاتلهم  
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لومنعوني عقالا  
ما اعطوا رسول الله صلى لقاتلتهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم  
ووافقه الصحابة باسرههم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد  
السبايا والاموال اليهم والاطلاق المحبوسين منهم ❦ الخلاف الثامن ❦  
في تخصيص ابى بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فن الناس من قال

قد وليت علينا فظا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابى بكر لوسائني  
 ربي يوم القيامة اقلت وليت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم  
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجدة والاخوة والكلالة وفي عقل  
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص  
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو الجهم وفتح الله تعالى  
 الفتح على المسلمين وكثرت السبايا والغنائم وكانوا كلهم يصدرون  
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت  
 الجهم في الخلاف التاسع في امر السورى واختلاف الآراء فيها  
 حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك  
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتن وامتلاء بيت المال  
 وعاش الخلق على احسن خلق وعاملهم بالسط يد غير ان اقاربه  
 من بنى امية قد ركبوا نهبا فركبته وجاروا في بيعه عليه ووقعت  
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداثا كلها بحاله على بنى  
 امية \* منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صلّم  
 وكان يسمى طريدر رسول الله صلّم وبعد ان تنفع الى ابى بكر وجر  
 ايام خلافتهم اذا اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين  
 فرسخا \* ومنها نفية اباندر الى الرقة وتزويجه مروان بن الحكم بننه  
 وتسلية خمس غنائم افرقية له وقد بلغت مائتي الف دينار \* ومنها  
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابى مروح بعد ان اهدر النبي صلّم دمه  
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث  
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نفقوا عليه وكان امرا جنوده معاوية  
 بن ابى سفيان عامل الشام وسعد بن ابى وقاص عامل الكوفة  
 وبعده الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابى سرح عامل مصر وكلهم خذلوه ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثار الفتنه من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد **الخلاف العاشر** في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعه فاوله خروج طلحه والزبير الى مكة ثم حل عايشه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انها رجعا ونابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فلما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار اقول النبي صلى الله عليه وسلم \* بشر قاتل ابن صفية بالنار \* واما طلحه فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض ففر ميتا واما عايشه فكانت محمولة على ما فعلت ثم تاب بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخائفة الخوارج وحله على الحكمين ومفادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلافة الى وقت الوفاة مشهود كذلك الخلاف بينه وبين الشراة المارقين بانهروان عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة \* كان على مع الحق والحق معه \* وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فديك التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه القلاة في حقه مثل عبد الله بن سبا وجاعه معه ومن الفرقة ابتدعت الفتنه والضلالة وصدق فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم \* يهلك فيك اثنان محب غايل ومبغض قال \* وانقسمت الخلافة بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بالنص والتعيين فمن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الاممة او جاعه معتبرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتي ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والحوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويحجى على سنن العدل في معاملاتهم والا خذاهم وخلعوا وربما قتلوه ومن قال ان الامامة ثبت بالنص اختلفوا بعد على عليه السلام فمنهم من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فمنهم من قال انه لم يمت ورجع فيملا الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم واخترت هؤلاء فمنهم من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الغير فمنهم من قال هو بنان بن سمان النهدي ومنهم من قال هو علي بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين واما من لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوان الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فمنهم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام المنصور فقتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول برجسة محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخي كان اماما واجب



الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان \* واما الامامية \* فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نضا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فذهب من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسماعيل وانكر موته في حيوة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نضا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الا فطخ وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى نضا عليه اذ قال والده سابقكم قائمكم الا وهو سمي صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فذهب من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل ولد بعده فالاثنا عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ويرجع فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وغبرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة ﴿ واما الاختلاف في الاصول ﴾ فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدهشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانتكار اضافة الخير والشر الى

القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال وكان تلميذ الحسن  
 البصري وتلذذ له عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكان عمرو  
 من دعاة يزيد الناقص ايام بني امية ثم ولي المنصور وقال بامامته  
 ومدحه المنصور يوما فقال نثرت الحب للناس فلقطوا غير عمرو  
 والوعيدية من الخوارج والمرجئة من الجبرية والقدرية ابتدأت  
 بدعهم في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استاذه بالقول  
 بالعتزلة بين المعتزتين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تلذ له زيد بن علي  
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض  
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول وفي التبري والتولي  
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك  
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فخلطت  
 منهاجها بمنهاج الكلام وافردتها فنا من فتون العلم وسمتها باسم  
 الكلام اما لان اظهر مسئلة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسئلة  
 الكلام فسمى النوع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا  
 من فتون علمهم بالنطق والنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل  
 العلاف شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان الباري تعالى عالم بعلم  
 وعلمه ذاته وكذلك قادر بقدره وقدرته ذاته وابدع بدعا في  
 الكلام والارادة وافعال العباد والقول بالتقدير والآجاء والارزاق  
 وجرت بينه وبين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه وابو  
 يعقوب التميمي والادمي صاحب ابى الهذيل وافقاه في ذلك كله  
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المتصم كان اعلى في تقرير مذاهب  
 الفلاسفة وانفرد عن السلف بدع في الرفض والقدر وعن اصحابه  
 بمسائل تذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران  
 والفضل الحارثي واحمد بن حائط ووافقه الاسواري في جميع ماذهب

إليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابي جعفر الاسكافي والجعفرية اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن العتير من القول بالتولد والافراط فيه والميل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلذه ابو موسى الرزدار راهب المعتزلة وانفرد عنه بابطال اعجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفي امامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلذه الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب الرزدار وابو جعفر الاسكافي وعيسى بن هيثم صاحب جعفر بن حرب الاشج ومن بالغ في القول باعتراف هشام بن عمرو القوطي والاصم من اصحابه وقدما في امامته على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تنعقد الا باجماع الامة عن بكرة ابهم والقوطي والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المعلوم شيئا وابو الحسن الخياط واحد بن على الشطوي صحبا عيسى الصوفي ثم زما ابا مخالد وتلذه الكعبي لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبهم واما معمر بن عباد السلمي ونعمان بن اشرس النخعي وعمرو بن بحر الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في الرأي والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل تذكرها والمتأخرون منهم ابو علي الجبائي وابنه ابو هشام والقاضي عبد الجبار وابو الحسن البصري قد اخصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل وروى علم الكلام ابتداءه في الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمتنصم والواثق والمنوكل وانهاءه في صاحب بن عباد وجساعة من الديالة وظهرت جساعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين التجار من المتأخرين خالفوا الشيوخ في مسائل ونج جهم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واظهر بدعته في الجير بترمد  
وقتل سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية بمرو وكان بين  
المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان  
السلف ينظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول افناعي  
ويسمون الصفاتية فمن ثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته  
ومن شبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتلقون بطواهر الكتاب  
والسنة ويتناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهر وكان  
عبدالله بن سعيد الكلبي وابو العباس القلانسي والحارث المحاسبي  
اشبههم اتقاناً وامتهم كلاماً وجرت مناظرة بين ابي الحسن على  
بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابي علي الجبائي في بعض مسائل  
والزينة اهورا لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه وانحاز الى طائفة  
السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً  
و قرر طريقه جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني  
والاستاذ ابي اسحق الاسفرايني والاستاذ ابي بكر بن فورك وليس  
بينهم كثير اختلاف ونبع رجال متنفس بالزهد من سجستان يقال له  
ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد قس من كل مذهب ضغفاً  
واثبتته في كتابه وروجه على اغنام غرجة وغور وسواد بلاد  
خراسان فانتظم ناموسه وصار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن  
سبكتكين السلطان وصب البلاد على اصحاب الحديث والشيعة من  
جنتهم وهو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج وهم بحسنة وحاشا  
غير محمد بن الهيثم فانه مقارب \* قف \* مذاهب اهل العالم من  
ارباب الديانات والمال واهل الاهواء والهل من الفرق الاسلامية  
وغيرهم ممن له كتاب مثل الصابئة الاولى ومن ليس له كتاب  
ولا حدود واحكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى والدهرية وعبد

الكواكب والاولئان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد  
 الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر  
 بين النفي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذهب  
 الى اهل الديانات والى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا  
 او قال قولاً فاما ان يكون فيه مستفيدا من غيره او مستبدا برأيه  
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع  
 هو التدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى  
 \* ما شق امرؤ عن مشورة ولا ساعد باستبداد برأى \* وربما يكون  
 المستفيد من غيره مقلدا قد وجد مذهبا اتفاقيا بان كان ابواه  
 او معلمه على اعتقاد باطل فيقلده منه دون ان يتفكر في حقه وباطله  
 وصواب القول فيه وخطائه فحينئذ لا يكون مستفيدا لانه ما حصل  
 على فائدة وعلم ولا يتبع الاستاذ على بصيرة ويقين الا من شهد بالحق  
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستنبطا مما  
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفيته فحينئذ لا يكون  
 مستبدا حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه  
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقا هم المشركون  
 للنبوت مثل الفلاسفة والصائبة والبراهمة وهم لا يقولون بشرايع  
 واحكام امرية بل يضعون حدودا عقلية حتى يمكنهم التعايش  
 عليها والمستفيدون هم المناقلون بالنبوت ومن قال بالاحكام الشرعية  
 فقد قال بالحدود العقلية ولا يتعكس \* ارباب الديانات والملل من  
 المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب شككهم هنا في معنى  
 الدين والله والشرعة والمتهاج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة  
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها  
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحاً وقد بينا معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى \* ان الدين عند الله الاسلام \* وقد  
 \* يرد بمعنى الجزاء يقال \* كما تدن تان \* وقد يرد بمعنى الحساب يوم  
 العاد والتاد قال تعالى \* ذلك الدين القيم \* فالتدين هو المسلم  
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التاد والمعاد قال الله تعالى  
 \* ورضيت لكم الاسلام ديناً \* ولما كان نوع الانسان محتاجاً الى  
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمعاده  
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التمانع والتعاون  
 حتى يحفظ بالتمانع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فضرورة  
 الاجتماع على هذه الهيئة هي الملة والطريق الخاص الذي يوصل  
 الى هذه الهيئة هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك  
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى \* لكل جماعة منهم شرعة ومنهاجاً \*  
 ولئن يتصور وضع الملة وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصاً  
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مصفحة في نفس  
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الملة الكبرى  
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الخيفية التي تقابل الصبوة تقابل  
 التضاد قال الله تعالى \* ملة ابيكم ابراهيم \* والشربعة ابتدأت  
 من نوح قال الله تعالى \* شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً \*  
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام  
 وختمت الشرائع والمثل والمنهاج والسنة باكملها واتمها حسناً  
 وجالاً بمحمد عليه السلام قال الله تعالى \* اليوم اكملت لكم  
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً \* وقد قيل  
 خص آدم بالاسماء وخص نوح بمعاني تلك الاسماء وخص ابراهيم  
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتزويل وخص عيسى بالتأويل وخص  
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسنن السالفة تقديرا للامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثال خلقه ليستدل بخلقه على دينه وبيدته على وحدانيته

### ﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾ ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازه منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فرزعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاها وان لم يجدوا فيه نصا فرزعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزأوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فرزعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة ولناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجرى على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جيعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجتمع امتي على الضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اخضه لانا على القطع نعم ان الصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعة وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لا محالة والا فيؤدي الى اثبات الاحكام المرسلة ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا وبقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهى لا يضبطه ما يتناهى علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون يصدر كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مراسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع للاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان \* وشرائط الاجتهاد خمسة \* معرفة صدر صالح من الثقة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الالفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والاسم والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالطابقة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشيء ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة \* ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من



الآخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المعبرين كيف سلکوا  
 منهاجها وإی معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات  
 التي تتعلق باللواعظ والقصاص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان  
 من الصحابة من كان لا يدري تلك المواضع ولم يتعلم بعد جميع القرآن  
 وكان من اهل الاجتهاد • ثم معرفة الاخبار بمنوتها واسانيدھا  
 والاحاطة باحوال الثقله والرواة عدولھا وثقاتھا ومطعونھا ومردودھا  
 والاحاطة بالوقائع الخاصة فيها وما هو عام ورد في حادثة خاصة  
 وما هو خاص عم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب والنسب  
 والاباحه والخطر والكراهة حتى لا يثد عنه وجهه من هذه الوجوه  
 ولا يختلط عليه باب يباب • ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة والتابعين  
 من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهداده في مخالفة الاجماع • ثم  
 معرفة مواضع الاقيسه وكيف النظر والتردد فيها من طلب  
 اصل اولاً ثم طلب معنى تخيل يستنبط منه فيطلق الحكم عليه او شبه  
 مغالب على الظن فيلحق الحكم به فهذه خمس شرائط لابد من  
 اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهدا واجب الاتباع والتعاقد في حق  
 العامي والافكل حكم لم يستند الى قياس واجتهاد مثل ما ذكرنا  
 فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المصارف ساغ له  
 الاجتهاد ويكون الحكم الذي ادى اليه اجتهداده سائغا في الشرع  
 ووجب على العامي تقليده والاخذ بفنواه وقد استفاض الخبر  
 عن النبي صلعم انه لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال  
 بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد  
 قال اجتهد برأى قال النبي صلعم الحمد لله الذي وفق رسول رسوله  
 لما يرضاه • وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول  
 الله صلعم قاضيا الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف افضى بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده صدرى وقال \* اللهم اهد قلبه وثبت اسنانه \* فما شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والفروع فعمامة اهل الاصول على ان التنظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالصعب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم عقلي حقيقة الاختلاف وبالتالي والاثبات على شرط التقابل المذكور بحيث ينفي احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذي يثبت في الوقت الذي يثبت الاوان يقتضا الصدق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل الملل والاهل الخارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق والكذب والاصواب والخطا عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثاني ليس زيد في هذه الدار في هذه الساعة فاما نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثاني كاذب لان المخبر عنه لا يعمل اجتماع الحالتين فيه معا فيكون زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمرى قد يختلف المختلفان في مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تقابل القضيتين فاقدا فحينئذ يمكن ان يصوب المتنازعان ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان في مسألة الكلام ليسا يتواردان على معنى واحد بالثني والاثبات فان الذى قال هو مخلوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات في اللسان والرقوم والكلمات في الكتابة قال وهذا مخلوق والذى قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع في الخلق على معنى واحد وكذلك في مسألة الرؤية فان التناق في الرؤية اتصال شعاع

بالمثل وهو لا يجوز في حق البارئ تعالى والثبت قال الرؤية ادراك  
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارئ تعالى فلم يتوارد النفي والاثبات  
على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فبفتان  
اولا على انها ماهي ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك في مسألة الكلام  
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن  
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبري الى ان كل مجتهد  
ناظر في الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من المبالغة في تسديد  
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من  
وجه وانما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن  
الملة فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان  
سياق مذهبهم يقتضي تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان  
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل  
والاصوليين خلاف في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب  
واحد بعينه لان التكفير **حكم شرعي** والتصويب حكم عقلي  
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضال مخالفه ومن مساهل متالف لم  
يكفر ومن **كفر** قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل  
الاهواء والمال كتقريب التعديمية بالجوس وتقريب المشبهة باليهود  
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من الناكحة واكل  
الذبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى في  
الآخرة واختلفوا في اللعن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل  
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدوانا فان كان صدر  
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغيا مخطئا ثم البغي هل يوجب اللعن  
فعند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغي عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند  
المعتزلة يستحق اللعن بحكم فسقه والفاسق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والروق عن اجماع المسلمين استحق  
اللعن والقتل بالسيف والسنان واما المجتهدون في الفروع فاختلفوا في  
الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات  
الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يتنى ذلك على اصل  
وهو اننا نبحث هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فن الاصوليين  
من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه  
قل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفي كل حركة يتحرك بها الانسان  
حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد  
اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء  
الى شيء فانطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتزدد المجتهد بين النصوص  
والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة  
المعنوية او التفريق من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد  
فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح  
منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من  
المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر  
اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فكثرهم على انه  
لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه  
فقال بنظر في المجتهد فيه ان كان مخالفة النص ظاهرة في احد  
المجتهدين فهو الخاطئ بعينه خطأ لا يبلغ تضايلا والمتمسك بالخبر  
الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة  
فلم يكن مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده  
واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كفاية في احكام  
المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد  
من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتخصيله

واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا  
 بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت  
 مرتبة على الاجتهاد ترتيب السبب على السبب ولم يوجد السبب  
 كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا  
 اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى  
 اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا  
 اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم  
 حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده  
 الاول اذ يجوز ان يدوله في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما  
 العامى فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب  
 من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفرقة لم يجوزوا ان  
 يأخذ العامى الخفى الا بمذهب ابي حنيفة والعامى الشافعى الا بمذهب  
 الشافعى لان الحكم بان لا مذهب للعامى وان مذهبه مذهب المفتى  
 يؤدى الى خلط وخطب فلهذا لم يجوزوا ذلك واذا كان المجتهدان  
 في بلد اجتهد العامى فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ  
 بفقواه واذا افترق المفتى على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على  
 مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا  
 اتصل بالقنوى الزم الحكم كالقبض مثلا اذا اتصل بالعمد ثم العمى  
 باى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد  
 نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن  
 اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس  
 والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع  
 فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس  
 ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدركه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا باقرار الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصا في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم \* ثم المجتهدون من أئمة الامة محدثون في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب الحديث وهم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن علي بن محمد الاصفهاني وانما سمو اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى القياس الجلي والخفي ما وجدوا خيرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا وجدتم في مذهبا ووجدتم خيرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان الجبري وحرمله بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاده اجتهادا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيها واستنباطا ويصدرون عن رأيه جملة ولا يخالفون البتة \* واصحاب الرأي وهم اهل العراق هم اصحاب ابي حنيفة اشعث بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن وابو يوسف يعقوب بن محمد انقاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد اللؤلؤي وابن سميعة وعافية القاضي وابو مطيع الجني وبشر الريمي وانما سمو اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيناه وهؤلاء ربما يزبدون على اجتهداء اجتهدادنا وبخالفونه في الحكم الاجتهادى والمسائل التى خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة فى الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها منطرات وقد بلغت النهاية فى مناهج الظنون حتى كلنهم اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصبب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستانى فى اللال والتحل وفيه بعض مساحمة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق فى الباب ما ذكرته فى «حصول المأمول من علم الاصول» وفى مؤلفاتنا الاخرى نعم الذى حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم فى تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق فى نفس الامر وشأن العاقل ان لا يعرج على قول احد حتى يجد له ثبوتا مخصوصا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس فى رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

### ﴿ الخارجون عن الملة الحنيفة والشرية الاسلامية ﴾

من يقول بشرية واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم انتزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والمناوية فان الصحف التى انزلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نحو اليهود والنصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مناصحتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم \* اهل الكتاب \* الفرقتان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بللدنية والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بني اسمعيل ولما انشعب النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم المصادر عنه على شعبيْن شعب في بني اسرائيل وشعب في بني اسمعيل وكان النور المنحدر منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المنحدر منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص واطهار التوبة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بابانة المناسك والعادات وسر الحال في الاشخاص وقلة الفرقة الاولى بيت المقدس وقلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبسدة الاصنام والاونان فتقابل الفريقان وصح التقسيم بهذين المتقابلين \* اليهود والنصارى \* هاتان الامتان من كبار اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجعل بني اسرائيل كانوا متعبدين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل النازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواعظ ومزاجر وما سواها من الشرائع والاحكام فمحالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم يتفادوا اميسى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بمتابعة موسى وموافقة التوراة فغير وبدل وعدوا عليه تلك التغيرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها اتخان والفلس وغير ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدلوا وحرفوا والا فميسى كان موقرا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم



نبينا نبي الرحمة وقد امرهم انهم وانبياؤهم وكتابتهم بذلك وانما  
بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لئلا تصير رسول آخر  
الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاع حتى  
اذا ظهور وعلم الحق بقارن وهاجر الى دار هجرته بثرب نصرته  
وعاولوه وذلك قوله تعالى • وكانوا من قبل يستفتحون على الذين  
كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين •  
وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الا بمحكمة اذ كانت  
اليهود تقول ليست النصارى على شيء وكانت النصارى تقول  
ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب وكان النبي صالم يقول  
لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يمكنهم اقامتهما  
الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك  
• ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآوا بغضب من الله ذلك بانهم  
كانوا يكفرون بآيات الله • واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها  
واظهرها الثمانية والعسوية والبودعانية ومنهم الموشكانية والسامرة  
فهذه اربع فرق هم الكبار وانتشبت منهم الفرق الى احدى وسبعين  
فرقة وهم باسرها اجمعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعد  
موسى وانما افترافهم اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على  
الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد  
في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره  
ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره • والنصارى امة المسيح عيسى  
بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بعد موسى المبتشر به في  
التوراة وكانت له آيات ظاهرة ونبات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء  
الاكه والابرص ونفس وجوده وفطرته آية كاملة على صدقه وذلك  
حصوله من غير نطفة سابقة ونطقه من غير تعليم سالف وجميع

الانبياء بلاغ وحيم اردعون سنة وقد اوحى اليه افطافا في المهد و اوحى اليه ابلافا عند الاثنين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الحواريون وغيرهم فيه وانما اختلافاتهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله وانصاله بامه وتجسد الكلمة والثاني كيفية صعوده وانصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة وكبار فرقهم ثلثة الماسكانية والتسطورية واليعقوبية وانتشبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل وليس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر • واما من له شبه كتاب فهم المجوس والمناوية واصحاب الاثنين وسائر فرقهم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والملك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ كانت ملوك الجحيم كلها على ملة ابراهيم وجميع من كان في زمان كل واحد منهم من الرعايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان للوكنهم مرجع هو موبذ موبذ ان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره ولا يرجعون الا الى رايه ويعظمونه تعظيم السلاطين لخلفاء الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل اكثرها في بلاد الشام وماورها من المغرب وقل ما سرى من ذلك الى بلاد الجحيم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصابئة والثانية الخنفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرر الخنيفية السمجة السهلة التي هي الملة الكبرى والشرعية العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالحصوص

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ  
 النهاية القصوى واصاب في الرمي واصمى ثم افتقرت المجوس على  
 فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في المال وذكر مقالاتهم وعلنا  
 قد تكلمنا على امم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطه الجبلان  
 مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجال  
 ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي  
 وحنين بن اسحق وبجي الهوى وابي الفرج المفسر وابي سليمان  
 السفهري وابي سليمان محمد المقدسي وابي بكر ثابت بن قرة وابي تمام  
 يوسف بن محمد اثيبابوري وابي زيد احمد بن سهل البلخي وابي محارب  
 الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب السرخسي وطلمة  
 بن محمد السفي وابي حامد احمد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي  
 الوزير وابي علي احمد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدي النعميري  
 وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان القساري  
 وغيرهم وانما علامة القوم ابو علي الحمين بن عبد الله بن سينا قد  
 سلكوا كلهم طريقة ارسطاطاليس في جميع ما ذهب اليه وانفرد به سوى  
 كانت يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والتقدمين ولما كانت  
 طريقة ابن سينا اذق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختصار  
 الشهرستاني في المال والتحليل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واخصار  
 لانها عيون كلامه ومتون مراده واعرض عن نقل طرق الباقيين  
 وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة  
 الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان لفيثاغورس الحكيم  
 اليوناني تلميذ يدعى فلانوس قد تلقى الحكمة منه وتلذذ له ثم صار الى  
 مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان برجن  
 رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راغبا في معرفة العوالم

العلوية قد اخذ من فلاطوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنفته  
 فلما توفي فلاطوس ترأس برجن على الهند كلهم فرغب الناس في  
 تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرى هتب نفسه  
 واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه  
 ظهر له كل شئ وعابن كل غائب وقدر على كل مقتدر وكان مجبورا  
 مسرورا ملتذنا عاشقا لايمل ولا بكل ولا يمسه فصب ولا انوب  
 فلما نهج لهم الطريق واخرج عليهم بالحجج المنفعة اجتهدوا اجتهدا  
 شديدا وهم فرق ايضا \* وما قد قضى الرحمن لابد واقع \* واما  
 تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها  
 بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد  
 الغربى تركى لبعض التأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء  
 من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دينا اعنى امريكا  
 واوصافها وخواصها وكيف وجدها التأخرون بهدما بحجز المتقدمون  
 عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجراتها في  
 حجج الكرام في آثار القيسامة فان اردت الاطلاع عليها فعليك بها  
 تجدها كتابا لا مثل له في باب الله التوفيق وهو المستعان ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشان ولما بلغ القول منا الى هذا المقام  
 ختمنا الكلام وسمينه \* بخيثة الاكوان \* في افتراق الامم على المذاهب  
 والاديان \* وهى اخت رسالتنا المسماة بلقطة الجلان مما تمس الى  
 معرفته حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد  
 واهماهما يعنى ماآخذهما شئ ولا بد من جمعهما لمن يروم القائدة  
 التامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين  
 من السلف \* ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف \* فهما  
 جنان \* ذواتا انسان \* فيهما من كل فاكهة زوجان \* والذى  
 غرسهما يده في بساتين القراطيس \* واطلفهما في مروج الكراريس \*

• يسمى « بسديق بن حسن بن علي » ويكنى بابي الطيب القنوجي •  
 • البخاري ختم الله له بالحنى • واذاقه حلاوة رضوانه •  
 • الاسنى • وحضره في زمرة الصالحين وجعل له لسان •  
 • صدق في الآخرين • وآخر دعواه ان الحمد لله •  
 • رب العالمين • وصلى الله وسلم على رسوله •  
 • محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين •  
 • وعلى آله واصحابه هداة المسلمين •  
 • الى التعيم القيم • وحداة •  
 • المؤمنين الى دار اليقين •  
 • ومقام كريم •





يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب \* سليم فارس مدير الجوائد \*  
 قد نوهت في احدى الجوائد بالتأليف النفيسة التي اجادها بحر  
 العلوم العربية \* وفخر الامة الاسلامية \* وبدر الاقطار الهندية \* الملك  
 السهام \* الذي اشتهر فضله ونبله بين الخاس والعام \* النواب السيد  
 محمد صديق حسن خان ملك بهوپال \* امام كل من كتب وقال \* وملاذ  
 كل من في ظله قال \* والآن اقول انه صدر امره بالسامى الشريف \*  
 ورسمه العالي المنيف \* بان هذه الكتب المذكورة \* والتفائس المذخورة \*  
 تطبع في مطبعة الجوائد \* فنلتبت امره بالامثال كما هو الواجب \*  
 ومجئت اولا الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسمى «بلقطة الجحان»  
 فجاء بحمد، تعالى في غاية الضبط والاتقان \* بحجب الناظر فيه \*  
 ويروى متأمل معانيه \* فانه جمع فاعى \* وحوى من كل اجناس الفوائد  
 جنسا ونوعا \* فهو جدير بان يكون في خزائن الملوك \* وبستفيد منه  
 المالك والملوك \* فاحرص على اقتنائه ايها الاديب \* وادع مؤلفه  
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب \* ولهذا قرظه  
 عدة من العلماء \* ونوهوا به للكبراء والعظماء \* فادرجنا تقريظهم  
 زيادة في محاسنه \* وان كان حسنه مستغنيا في نفس الامر عن ذلك  
 عند زاكته \* وهذا ترتيب ما ورد البناء من كلامهم \* وبديع نظامهم \*

﴿ للعالم العلامة التحرير المذهب \* الشيخ ابراهيم افندي الاحدب ﴾  
 ﴿ محرر ثمرات الفنون \* الذي تشهد بفضل الشروح والمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آله \* وصلاته وسلامه على خير  
 خليقته واصفيائه \* وعلى آله وصحبه وشيعته وحزبه \* فاني وقفت

وقوف ناظر بمعنى البصيرة والبصر \* متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى  
 كنه ادراكه الفكر \* على مؤلف جليل وسم بلقطة العجلان \* وذبل له  
 عرف بجنيشة الاكوان \* لحضرة المولى النبيل \* والملك الجليل \* محرز  
 فضيلتي العلم والعمل \* وموضع سنن الفضائل بمطاف فضله بلا بدل \*  
 النافضل الذي جاء بما يديه لما ادرس من آثار العلم خير معيد \*  
 الخليق بكل شكر وثناء لما ابدعه من القنون في هذا العصر الجديد \*  
 السيد محمد صديق حسن خان \* ملك مملكتهم بهوپال من الهند  
 في هذا الزمان \* امد الله تعالى في حياته \* واكرم سيئات ما جناه  
 علينا الزمان بنشر حسناته \* فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان \*  
 اشرا في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان \*  
 حيث قيدا ارباب الفوائد \* ونظما في سلك التقرير انواع الغرائد \*  
 واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير \* ومن فن الهيئة ما يستخرج  
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير \* ومن بيان افتراق الاديان في العلم  
 والعمل \* ما يتحمل طريقه صاحب المثل والنحل \* فما ابدع تلك اللقطة  
 التي ظفر بها العجلان \* وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان \*  
 فيجب ان يعرف بشأنها وان كانت معرفة لا تقبل التكثير \* وبسوغ  
 ان يتمتع بمقدود دررها الفنى والفقر \* لكن لا يجوز ان ترد الى  
 صاحبها مع معرفته \* بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت  
 اجل حكمة وهى من صالته \* فهو يقف بها وان سرحت افكاره  
 على خبايا في زوايا الغيب \* بحيث يكون على يقين بادراك ما خفى على  
 سواه بلا ريب \* اذ لم يخرج مبدئها حفظه الله تعالى عن السنة  
 والكتاب \* ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب \* فبين الهيالى  
 والايام \* والشهور والاعوام \* واصعد الفكر درجات في بيان السماوات  
 بالدقائق \* واتى بالسهل للمتبع على سواه في مجاز تلك الحقائق \* واما ان  
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا \* واطلع للاحدائق في حدائق



تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تنطقت  
لخدمته الجوزاء \* وجعلت، الثريا شفا لغاية حينما طلعت الزهرة غرة  
لها في السماء \* ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول \* وحديث الملاحم  
التي ترك كثير بعلمها العمل \* والمع بذكر عمر الدنيا الغاية \* وان كان  
لا يؤثرها على الاخرى الباقية \* واغاد انواع الامم واختلاف اجيالهم  
مع تفصيل الانساب \* وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء  
فيها بالعجب العجيب \* واحسن بيان طبقات الدول والملوك \* بما اوضح  
بنظم درره السلوك \* مما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الخواص \*  
واستعاذ به مما في كتب المحدين من شر الوسواس الخناس \* وخلاصة  
القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك \* انه كتاب جليل  
القيمة يستقيم به تقويم المسالك \* ويستغنى من اقتناه عن تلك الكتب  
المطولة \* بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله \* وقد اصاب  
بجعل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان \* اذ يفيج به ان لا يطمع  
على ما فيه من معاني البيان \* فجري الله تعالى مؤفة خبر الجزاء \*  
وافاء عليه بانفاق فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة  
يابداع الابداء \* واطال ايامه بالعز والاقبال \* ليكون عدة في هذا  
الزمن لتفريق الآمال \* وادام بدر الهند بعد اقطارنا العربية بانواره \*  
ويفيض على اوطاننا من مدد يراعه ما يستمد به النول من اسراره \*  
ورجائي من يفيض اباديه \* ان يقبل ثنائى وان قصرت فيه \* غير اني  
اقول بما اشعر به من الموزون \* وان دغم انف قوم يذمون الشعروهم  
لا يشعرون \*

\* اهدت انى قلائد العقيان \* بحلى البدائع لقطه الجبلان \*  
\* وجلت على من البيان سطورها \* فقرا نظمت بها عقود جنان \*  
\* وتبرجت منها لدى عرائس \* اغنت قوادى عن وصال غواني \*  
\* فعلت مواردها وقد حلت عرى \* همى وجيد مصرقى ولسانى \*

\* من كل سطر قد يلت الفاته \* تبدي فنونا وهي كالافنان \*  
 \* جاءت بما علم الاوائل قبلا \* مما وراء الغيب بالكتمان \*  
 \* درر زهت غرر البديع بنظمها \* لما تجلت في اجل بيان \*  
 \* وافت بتاريخ الزمان وما حلا \* قيد ومر على بني الانسان \*  
 \* وابانت الدنيا ومن فيها مضي \* حتى حديث الشمس بالحسان \*  
 \* وبها على الاسماع طافت راحة \* بصفاؤها قد صبح سكر جناني \*  
 \* صعدت الى السبع الطابق فانزلت \* ببناء كوكها على مكوان \*  
 \* قد فصلت ايم الوري وملوكهم \* بفصل الباقوت والمرجان \*  
 \* سفر شريف اسفرت منه نسا \* اقمار حق في سما العرفان \*  
 \* وعلا على الفلك امير ما ابنه \* بتجليل ما فيه من الاتقان \*  
 \* لله ذيل قد اضيف له به \* ابدى اختلاف مذاهب الاديان \*  
 \* حققت فيه الجوهر انفراد الذي \* قد ارغم النظام بالبرهان \*  
 \* اهدى النسا اسيد ايداهما \* لعصابة الادباء بالاحسان \*  
 \* دوى من الهند اقتضت آثاره \* بث العلوم بشاسع البلدان \*  
 \* ومحمد المهدي جاء مجددا \* بسنا الرشاد معالم الايمان \*  
 \* فامار اقصار الوجود بفضله \* رغما لاهل الزيف والطغيان \*  
 \* ابدى لنا العلامة الثاني وان \* شمتاه اول ما له من ثان \*  
 \* ملك جليل انقدر حيث بدا يرى \* سامي العلا رغم انعدى والشاق \*  
 \* لازال نشر من خبيات فكره \* ما فاح عرف الطيب في الاكوان \*  
 \* وسرت له سير تفض اطاعا \* يكبو الكبا منها بكل مكان \*  
 \* فادام فضل هدا فينا باقيا \* يحبي الوجود وكل شئ فان \*

فـ للعالم العلامة المذهب التحرير \* الشيخ يوسف افندي الاسير

﴿ محرر المتون والشروح اى تحرير ﴾

جدا لمن خلق الانسان وعلمه البيان \* واصله لذلك بخطاب اللسان

وخط البنان \* اذ لولاهما لم يصل الى العرفان \* وكان ملحقا بسائر  
 الحيوان وانما الكتب المؤلفة \* اعظم وسائل المعرفة \* وحافضة لها  
 من الضياع \* اذ كل علم ليس في القرطاس ضاع \* فهو صوان غررها  
 لداريها \* وصدق دررها وفلك دراريها \* لاسيما المؤلف المأوف  
 الحامي للروض السلوف \* المسمى بلقطه الخجلان \* اذ كل كتاب في فنه  
 منه خجلان \* لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال \* واذا نجم البدر  
 انطفأ نور التجوم وزال \* كيف لا ومؤلفه شمس المعارف \* ذو  
 العوارف والظل الوارف \* على الشان \* عزيز السلطان \* محمد صديق  
 حسن خان بهادر \* ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام  
 عدوه الهادر \* فله دره كفى انتخل دقيق فوائد الجلبلة الانيقة \*  
 وغاص على احرار فرائده الجلبلة الرقيقة الزينة \* وسعى حتى وصل  
 الى الحقيقة \* ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه \* فصاد تلك  
 الاوابد الاوانس \* وجع اشتات تلك انشوارد التفانس \* كتاب تشبيه  
 كل النفوس \* وتشتربه بقرطبيها كل عروس \* مئزه عن اللغو وتأثيم \*  
 زهه اكل ذى ذوق سليم \* سطوره في طروسها \* كسطور الجنان  
 في غروسها \* جنه دان اكل جاني \* يدع الباني برقع المعاني \* ما سحبت  
 قريحه بمثاله \* ولا نسجت يد على منواله \* فهو سلافة العصر \* وبنية  
 الدهر \* يفوح منه نفخ الطيب \* ويصفه كل طبيب \* لا زال مصنفه  
 مشمولا بصنوف شمائل الكمال \* مستويا على عرش الملك بكل توفير  
 واجلال \* مشرقا في فلك السعادة \* مشرقا بكل سيادة \* ذا همه  
 عليه \* وفكرة شع جليلة \* متلقا راية الحمد باليمين \* منظورا بعين عناية  
 رب العالمين \* بجاه ختام الانبياء والمرسلين \* عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام اجمعين \* شعر

\* اعقود تنظمت من جنان \* اهلى بها صدور الحسان \*  
 \* ام جنان فيها خائل زهر \* وفنون الثمار في الافنان \*

- \* ام كتاب حوى التواريخ طرا \* ويسان الاديان بالانسان \*
- \* ذو اختصار بلا اختلال لهذا \* قد تسمى بلقطة العجلان \*
- \* فله الله ما الذ واشهى \* ما حوى من بديع حسن البيان \*
- \* فائق رائق انيق زيق \* مجب مطرب رشيق المبانى \*
- \* ما سمعنا مثله او رأينا \* فلهذا نوصيه فى الجنان \*
- \* حفظ الله املا عفته \* وفؤادا القى لتلك النان \*
- \* ياله من مصنف ابديع \* بيان ازرى على الهمدانى \*
- \* قلت لما رأيته صبح ما قبـ لـ كلام السلطان كالسلطان \*
- \* فجزاه الاله عنا بخير \* نافعا للورى عظيم الشأن \*

﴿ للعالم انفاضل البارع النحرير السيد خليل افندى البربر ﴾

- \* نفحات الكبا بعرف الجنان \* عرفتني بما اراح جناني \*
- \* ام كؤوس ادارها الكحل الطر \* فى علينا من ثمره الاقحوانى \*
- \* ظبي انس بديع خلق وخلق \* ماله وهو مفرد الحسن ثان \*
- \* ان بدا وجهه وماس دلالا \* لاح بدراعلا على غصن بان \*
- \* صد عنى ولم يكن لى ذنب \* غير ذل انهوى به والهوان \*
- \* كم اتاديه وهو غير محجب \* واعنائى من عطفه المران \*
- \* عادل القد جأر ذو دلال \* وجشاه قد سمرت نيراني \*
- \* طرفه البسابلى ينفت مجرا \* راح هاروت من معانيه عانى \*
- \* خص بالحسن فى الملاح ولكن \* لم يجانسه منه بالاحسان \*
- \* صده زادنى كجفنيه سحما \* فتى منه اشتقى بالتداني \*
- \* لست اسلو التقاط در حديث \* منه الا بلقطة العجلان \*
- \* الكتاب الذى جلال كل معنى \* جانا مبديا بديع المعاني \*

\* من تأليف مفرد العصر مولى الفضل بين الملا رفيع الشان \*  
 \* الملك الفضال رب المعالي \* واثيل الثبته ساهى المكان \*  
 \* ملك تحسد النجوم علاه \* حيث عنه تنزل الفرقدان \*  
 \* ذو المعالي محمد من تبدي \* حسنا صادقا بهى المعالي \*  
 \* تاج اهل الكمال بين البرايا \* درة الفضل عقد جيد الزمان \*  
 \* ناظم يسهل ابن سهل مقاما \* عنده مثلا يهون ابن هاني \*  
 \* ملقى بحر العلوم فسرده \* تلقى وردا حلا بنبل الاماني \*  
 \* ذكره ضاع نشره فاهتدينا \* بشذاه الى رياض الجنان \*  
 \* واباده فضاهها لريد \* بالعطايا كالعارض الهتان \*  
 \* ذوبراع يروق فى الطرس وشيا \* بمان تفنك عن بنت حان \*  
 \* اسمر بمجمل الرشاق العوالى \* رسمه لم يثله حد اليماني \*  
 \* قد جلاه لنا جليل مقام \* ركن عز فى مذهب التهان \*  
 \* بحصول المأمول منه اجلينا \* حسن علم الاصول بالتبيان \*  
 \* وبهذا الكتاب ابدى فنونا \* بمان تجلو عقود الجمان \*  
 \* كم ارانا من حكمة فيه لما \* قام يروى اخبار اهل الزمان \*  
 \* فابن خلدون اوراى طرفا من \* طرف منه راح بالوجد عانى \*  
 \* ياله الله من كتب فريد \* لاح كالعقد فى تحور الحسان \*  
 \* قد شمعنا من نفعه كل طب \* اظهره خيصة الاكوان \*  
 \* وحبانا من البديع بديعا \* معربا للسماع لمن المشائى \*  
 \* دام منشه ساميا بسعود \* ومقام بطو على كيان \*  
 \* ما تحت اجسادنا بعقود \* من كتاب ابدى لآلى البيان \*  
 \* فاح بالطبع للذى قال ارخ \* طيبا نشر لقطه الجلان \*

٢٢ ٥٥٠ ٥٣٩ ١٨٥

سنة ١٢٩٦













